

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سورة ق

مكية كلها، وهي خمس وأربعون آية

مكية كلها في قول الحسن وعطاء وعكرمة وجابر . قال ابن عباس وقتادة :  
إلا آية ، وهي قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ  
أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ ﴾ . وفي « صحيح مسلم » عن أم هشام بنت حارثة بن  
النعمان قالت : لقد كان تَنُورُنَا وتَنُورُ رسول الله ﷺ واحداً سنتين - أو سنة  
وبعض سنة - وما أخذت ﴿ قَ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ﴾ إلا عن لسان رسول الله ﷺ ؛  
يقرؤها كل يوم الجمعة على المنبر إذا خطب الناس . وعن عمر بن الخطاب رضي الله  
عنه سأل أبا واقد الليثي ما كان يقرأ به رسول الله ﷺ في الأضحى والفطر ؟ فقال :  
كان يقرأ فيهما بـ ﴿ قَ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ﴾ و ﴿ اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ ﴾ . وعن  
جابر بن سمرة أن النبي ﷺ كان يقرأ في الفجر بـ ﴿ قَ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ﴾ وكانت  
صلاته بعد تخفيفاً .

[١] ﴿ قَ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ﴾ .

[٢] ﴿ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ ﴾ .

[٣] ﴿ أَوَلَمْ نَكُنْ مِنْكُمْ نَارًا بِذَلِكَ رَجِعْ بَعِيدٌ ﴾ .

[٤] ﴿ قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِنْدَنَا كَنْزٌ حَفِيطٌ ﴾ .

[٥] ﴿ بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيجٍ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ قَ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ﴾ قرأ العامة « قاف » بالجزم . وقرأ الحسن وأبن  
أبي إسحاق ونصر بن عاصم « قافٍ » بكسر الفاء ؛ لأن الكسر أخو الجزم ، فلما سكن

آخره حرّكه بحركة الخفض. وقرأ عيسى الثقفى بفتح الفاء حرّكه إلى أخف الحركات. وقرأ هرون ومحمد بن السَّمِيعِ «قاف» بالضم؛ لأنه في غالب الأمر حركة البناء نحو منذ وقطّ وقبل وبعد. وأختلف في معنى «ق» ما هو؟ فقال ابن زيد وعكرمة والضحاك: هو جبل محيط بالأرض من زمردة خضراء أخضرت السماء منه، وعليه طرّفا السماء والسماء عليه مَقْبِيَّةٌ، وما أصاب الناس من زمرد كان مما تساقط من ذلك الجبل. ورواه أبو الجوزاء عن عبد الله بن عباس. قال الفراء: كان يجب على هذا أن يظهر الإعراب في «ق»؛ لأنه أسم وليس بهجاء. قال: ولعل القاف وحدها ذكرت من أسمه؛ كقول القائل:

قُلْتُ لَهَا قِفِي فَقَالَتْ قَاف

أي أنا واقفة. وهذا وجه حسن وقد تقدّم أوّل «البقرة»<sup>(١)</sup>. وقال وهب: أشرف ذو القرنين على جبل قاف فرأى تحته جبلاً صغاراً، فقال له: ما أنت؟ قال: أنا قاف؛ قال: فما هذه الجبال حولك؟ قال: هي عروقي وما من مدينة إلا وفيها عرق من عروقي، فإذا أراد الله أن يزلزل مدينة أمرني فحرّكت عرقي ذلك فتزلزلت تلك الأرض؛ فقال له: يا قاف أخبرني بشيء من عظمة الله؛ قال: إن شأن ربنا لعظيم، وإن ورائي أرضاً مسيرة خمسمائة عام في خمسمائة عام من جبال ثلج يحطم بعضها بعضاً، لولا هي لاحتُرقت من حرّ جهنم. [فهذا يدل على أن جهنم على وجه الأرض والله أعلم بموضعها؛ وأين هي من الأرض]<sup>(٢)</sup>. قال: زدني، قال: إن جبريل عليه السلام واقف بين يدي الله تُزَعَدُ فرائضه، يخلق الله من كل رعدة مائة ألف ملك، فأولئك الملائكة وقوف بين يدي الله تعالى منكسو رؤوسهم، فإذا أذن الله لهم في الكلام قالوا: لا إله إلا الله؛ وهو قوله تعالى: «يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا»<sup>(٣)</sup> يعني قول: لا إله إلا الله. وقال الزجاج: قوله «ق» أي قُضِيَ الأمر، كما قيل في «حم» أي حُمُ الأمر. وقال ابن عباس: «ق» أسم من أسماء الله تعالى أقسم به. وعنه أيضاً: أنه أسم من أسماء

(١) راجع ١/١٥٥. (٢) الزيادة من حاشية الجمل عن القرطبي.

(٣) راجع ١٩/١٨٤.

القرآن. وهو قول قتادة. وقال القرطبي: أفتتاح أسماء الله تعالى قدير وقاهر وقريب وقاضي وقابض. وقال الشَّعْبِيُّ: فاتحة السورة. وقال أبو بكر الوراق: معناه قِف عند أمرنا ونهينا ولا تَعُدُّهما. وقال محمد بن عاصم الأنطاكي: هو قرب الله من عباده، بيانه ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾. وقال ابن عطاء: أقسم الله بقوة قلب حبيبه محمد ﷺ، حيث حمل الخطاب ولم يؤثر ذلك فيه لعلو حاله. ﴿وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ﴾ أي الرفيع القدر. وقيل: الكريم؛ قاله الحسن. وقيل: الكثير؛ مأخوذ من كثرة القدر والمنزلة لا من كثرة العدد، من قولهم: كثير فلان في النفوس؛ ومنه قول العرب في المثل السائر: «في كل شجرٍ ناز، وأستمجد المَرْخُ»<sup>(١)</sup> والعَفَّاز. أي أستكثر هذان النوعان من النار فزادا على سائر الشجر؛ قاله ابن بحر. وجواب القسم قيل هو: ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ﴾ على إرادة اللام؛ أي لقد علمنا. وقيل: هو ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى﴾ وهو اختيار الترمذي محمد بن علي قال: ﴿ق﴾ قسم باسم هو أعظم الأسماء التي خرجت إلى العباد وهو القدرة، وأقسم أيضاً بالقرآن المجيد، ثم أقتص ما خرج من القدرة من خلق السموات والأرضين وأرزاق العباد، وخلق الآدميين، وصفة يوم القيامة والجنة والنار، ثم قال: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ فوق القسم على هذه الكلمة كأنه قال: ﴿ق﴾ أي بالقدرة والقرآن المجيد أقسمت أن فيما أقتصصت في هذه السورة ﴿لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾. وقال ابن كيسان: جوابه ﴿مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ﴾. وقال أهل الكوفة: جواب هذا القسم ﴿بَلْ عَجِبُوا﴾. وقال الأخفش: جوابه محذوف كأنه قال: ﴿ق وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ﴾ لتبعثن؛ يدل عليه ﴿أَيُّدَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا﴾.

قوله تعالى: ﴿بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ﴾ ﴿أَنْ﴾ في موضع نصب على تقدير لأن جاءهم منذر منهم، يعني محمداً ﷺ، والضمير للكفار. وقيل: للمؤمنين والكفار جميعاً. ثم ميّز بينهم بقوله تعالى: ﴿فَقَالَ الْكَافِرُونَ﴾ ولم يقل فقالوا، بل قبح حالهم وفعلهم ووصفهم بالكفر، كما تقول: جاءني فلان فأسمعني المكروه، وقال لي الفاسق

(١) المَرْخ والعَفَّاز: شجرتان فيهما نار ليس في غيرهما من الشجر، ويسوي من أغصانهما الزناد فيقتدح بها.

أنت كذا وكذا. ﴿هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ﴾ العجيب الأمر الذي يتعجب منه، وكذلك العُجَاب بالضم، والعُجَاب بالتشديد أكثر منه، وكذلك الأعجوبة. وقال قتادة: عجبهم أن دُعوا إلى إله واحد. وقيل: من إنذارهم بالبعث والنشور. والذي نص عليه القرآن أولى.

قوله تعالى: ﴿إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا﴾ نبعث؛ ففيه إضمار. ﴿ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ﴾ الرجوع الرد أي هو رد بعيد أي محال. يقال: رَجَعْتُهُ أَزِجُهُ رَجْعًا، وَرَجَعَ هُوَ يَرْجِعُ رُجُوعًا، وفيه إضمار آخر؛ أي وقالوا أنبعث إذا متنا. وذكر البعث وإن لم يجز هاهنا فقد جرى في مواضع، والقرآن كالسورة الواحدة. وأيضاً ذكر البعث منظو تحت قوله: ﴿بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ﴾ لأنه إنما ينذر بالعقاب والحساب في الآخرة.

قوله تعالى: ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ﴾ أي ما تأكل من أجسادهم فلا يضل عنا شيء حتى تتعذر علينا الإعادة. وفي التنزيل: ﴿قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى قَالَ عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى﴾<sup>(١)</sup>. وفي «الصحيح»: «كل ابن آدم يأكله التراب إلا عَجَبَ الذَّنْبِ مِنْهُ خُلِقَ وفيه يُرْكَبُ» وقد تقدّم. وثبت أن الأنبياء والأولياء والشهداء لا تأكل الأرض أجسادهم؛ حرم الله على الأرض أن تأكل أجسادهم. وقد بينا هذا في كتاب «التذكرة» وتقدّم أيضاً في هذا الكتاب. وقال السدي: النقص هنا الموت يقول قد علمنا منهم من يموت ومن يبقى؛ لأن من مات دُفِنَ فكانت الأرض تنقص من الناس. وعن ابن عباس: هو من يدخل في الإسلام من المشركين. ﴿وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيزٌ﴾ أي بعدتهم وأسمائهم فهو فعيل بمعنى فاعل. وقيل: اللوح المحفوظ أي محفوظ من الشياطين أو محفوظ فيه كل شيء. وقيل: الكتاب عبارة عن العلم والإحصاء؛ كما تقول: كتبت عليك هذا أي حفظته؛ وهذا ترك الظاهر من غير ضرورة. وقيل: أي وعندنا كتاب حفيظ لأعمال بني آدم لنحاسبهم عليها.

قوله تعالى: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ﴾ أي القرآن في قول الجميع؛ حكاه الماوردي. وقال الثعلبي: بالحق القرآن. وقيل: الإسلام. وقيل: محمد ﷺ. ﴿فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيجٍ﴾

أي مختلط . يقولون مرة ساحر ومرة شاعر ومرة كاهن ؛ قاله الضحاك وابن زيد . وقال قتادة : مختلف . الحسن : ملتبس ؛ والمعنى متقارب . وقال أبو هريرة : فاسد ، ومنه مَرَجَت أمانات الناس أي فسدت ؛ ومَرَجَ الدينُ والامرُ أختلط ؛ قال أبو دؤاد:

مَرَجَ الدِّينُ فَأَعْدَدْتُ لَهُ مُشْرِفَ الْحَارِكِ مَخْبُوكَ الْكَتَدِ<sup>(١)</sup>

وقال ابن عباس: المريج الأمر المنكر . وقال عنه عمران بن أبي عطاء: ﴿مريج﴾ مختلط . وأنشد<sup>(٢)</sup>:

فَجَالَتْ فَالْتَمَسْتُ بِهِ حَشَاهَا فَخَرَّ كَانَهُ خَوْطَ مَرِيحٍ

الخُوطُ الغصن . وقال عنه العوفي : في أمر ضلالة وهو قولهم ساحر شاعر مجنون كاهن . وقيل : متغير . وأصل المَرَجِ الاضطراب والقلق ؛ يقال: مَرَجَ امرُ الناس ومَرَجَ امرُ الدين ومريج الخاتم في إصبعي إذا قَلِقَ من الهزال . وفي الحديث : «كيف بك يا عبد الله<sup>(٣)</sup> إذا كنت في قوم قد مَرَجَت عهودهم وأماناتهم وأختلفوا فكانوا هكذا وهكذا» وشبك بين أصابعه . أخرجه أبو داود وقد ذكرناه في كتاب «التذكرة» .

[٦] ﴿ أَفَلا يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ ۝٦ ﴾

[٧] ﴿ وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَواسِيَ وَأَنبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ۝٧ ﴾

[٨] ﴿ تَبَصَّرَةٌ وَذِكْرَىٰ لِكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ ۝٨ ﴾

[٩] ﴿ وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّبَارَكًا فَأَنبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ ۝٩ ﴾

[١٠] ﴿ وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لِّمَا طَلَعَ نَبْذِيدٌ ۝١٠ ﴾

[١١] ﴿ رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلْدَةً مَّيْتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ ۝١١ ﴾

(١) الحارك الكاهل . والكتد مجمع الكتفين من الإنسان والفرس .

(٢) البيت للداخل الهذلي ؛ ويروى فراغت بدل فجالت والغصير للبقرة . وبه أي بالسهم .

(٣) هو عبد الله بن عمرو بن العاص كما في مستند أبي داود .

قوله تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ﴾ نظر أعتبار وتفكر، وأن القادر على إيجادها قادر على الإعادة. ﴿كَيْفَ بَنَيْنَاهَا﴾ فرفعناها بلا عمد ﴿وَرَزَيْنَاهَا﴾ بالنجوم ﴿وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ﴾ جمع فرج وهو الشق؛ ومنه قول امرئ القيس:

تَسُدُّ بِهِ فَرْجَهَا مِنْ دُبُرٍ<sup>(١)</sup>

وقال الكسائي: ليس فيها تفاوت ولا اختلاف ولا فتوق. ﴿وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ﴾ تقدّم في ﴿الرعد﴾<sup>(٢)</sup> بيانه. ﴿وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ﴾ أي من كل نوع من النبات ﴿بِهَيْجٍ﴾ أي حسن يسر الناظرين؛ وقد تقدّم في ﴿الحج﴾<sup>(٣)</sup> بيانه. ﴿تَبْصِرَةً﴾ أي جعلنا ذلك تبصرة لندلّ به على كمال قدرتنا. وقال أبو حاتم: نصب على المصدر؛ يعني جعلنا ذلك تبصيراً وتنبهياً على قدرتنا ﴿وَذِكْرَى﴾ معطوف عليه. ﴿لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ﴾ راجع إلى الله تعالى مفكر في قدرته.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ﴾ أي من السحاب ﴿مَاءً مُبَارَكًا﴾ أي كثير البركة. ﴿فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ﴾ التقدير: وحبّ النبت الحصيد وهو كل ما يحصد. هذا قول البصريين. وقال الكوفيون: هو من باب إضافة الشيء إلى نفسه، كما يقال: مسجد الجامع وربيع الأول وحقّ اليقين وحبل الوريد ونحوها؛ قاله الفراء. والأصل حبّ الحصيد فحذفت الألف واللام وأضيف المنعوت إلى النعت. وقال الضحاك: حبّ الحصيد البرّ والشّعير. وقيل: كلّ حبّ يُخصد ويُذخر ويُقتات. ﴿وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ﴾ نصب على الحال<sup>(٤)</sup> ردّاً على قوله: ﴿وَحَبَّ الْحَصِيدِ﴾ و﴿بَاسِقَاتٍ﴾ حال. والباسقات الطوال؛ قاله مجاهد وعكرمة. وقال قتادة وعبد الله بن شدّاد: بُسِقَها أَسْتَقَمَتْها في الطول. وقال سعيد بن جبير:

(١) البيت في وصف فرسه، وصدره:

لَهَا ذَنْبٌ مِثْلُ ذَيْلِ الْعُرُوسِ

(٢) راجع ٢٨٠/٩.

(٣) راجع ١٤/١٢.

(٤) هكذا في «الأصول»، ولعل صواب العبارة أن تكون كما قال السمين: «والنخل» منصوب على العطف أي وأنبتنا النخل، و«باسقات» حال.

مستويات. وقال الحسن وعكرمة أيضاً والفرءاء: مواقير حوامل؛ يقال للشاة بسقت إذا ولدت، قال الشاعر:

فَلَمَّا تَرَكْنَا الدَّارَ ظَلَّتْ مُنِيفَةً      يَقْرَأُ فِيهِ الْبَاسِقَاتُ الْمَوَاقِرُ  
وَالأَوَّلُ فِي اللُّغَةِ أَكْثَرُ وَأَشْهَرُ؛ [يقال] بَسَقَ النَّخْلُ بُسُوقًا إِذَا طَالَ. قال:

لَنَا خَمْرٌ وَلَيْسَتْ خَمْرُ كَزْمٍ      وَلَكِنْ مِنْ نِتَاجِ الْبَاسِقَاتِ  
كِرَامٌ فِي السَّمَاءِ ذَهَبَنَ طَوْلًا      وَفَاتَ ثِمَارُهَا أَيْدِي الْجُنَاتِ

ويقال: بسق فلان على أصحابه أي علاهم، وأبسقت الناقة إذا وقع في ضرعها اللبن<sup>(١)</sup> قبل التَّاجِ فِيهِ مُبْسِقٌ وَنُوقٌ مَبَاسِقٌ. وقال قطبة بن مالك: سمعت النبي ﷺ يقرأ ﴿بَاصِقَاتٍ﴾ بالصاد؛ ذكره الثعلبي.

قلت: الذي في «صحيح مسلم» عن قطبة بن مالك قال: صَلَّيتُ وَصَلَّى بَنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَرَأَ ﴿قَ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾ حَتَّى قَرَأَ ﴿وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ﴾ قَالَ فَجَعَلَتْ أَرْدَدَهَا وَلَا أَدْرِي مَا قَالَ: إِلَّا أَنَّهُ لَا يَجُوزُ إِبْدَالُ الصَّادِ مِنَ السَّيْنِ لِأَجْلِ الْقَافِ. ﴿لَهَا طَلَعُ نَضِيدٍ﴾ الطَّلَعُ هُوَ أَوَّلُ مَا يَخْرُجُ مِنْ ثَمَرِ النَّخْلِ؛ يُقَالُ: طَلَعَ الطَّلَعُ طُلُوعًا وَأَطْلَعَتِ النَّخْلَةُ، وَطَلَعَهَا كُفَّرَهَا قَبْلَ أَنْ يَنْشَقَّ. ﴿نَضِيدٌ﴾ أَيِ مُتَرَكَبٍ قَدْ نُضِدَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ. وَفِي الْبُخَارِيِّ ﴿النَّضِيدُ﴾ الْكُفْرَى مَا دَامَ فِي أَكِمَامِهِ وَمَعْنَاهُ مَنْضُودٌ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ؛ فَإِذَا خَرَجَ مِنْ أَكِمَامِهِ فَلَيْسَ بِنَضِيدٍ. ﴿رِزْقًا لِلْعِبَادِ﴾ أَيِ رِزْقِنَاهُمْ رِزْقًا، أَوْ عَلَى مَعْنَى أَنْبَتْنَاهَا رِزْقًا؛ لِأَنَّ الْإِنْبَاتَ فِي مَعْنَى الرِّزْقِ، أَوْ عَلَى أَنَّهُ مَفْعُولٌ لَهُ أَيِ أَنْبَتْنَاهَا لِرِزْقِهِمْ، وَالرِّزْقُ مَا كَانَ مَهِيًا لِلانْتِفَاعِ بِهِ. وَقَدْ تَقَدَّمَ الْقَوْلُ فِيهِ<sup>(٢)</sup>. ﴿وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيِّتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ﴾ أَيِ مِنَ الْقُبُورِ أَيِ كَمَا أَحْيَا اللَّهُ هَذِهِ الْأَرْضَ الْمَيِّتَةَ فَكَذَلِكَ يَخْرِجُكُمْ أَحْيَاءَ بَعْدَ مَوْتِكُمْ؛ فَالْكَافُ فِي مَحَلِّ رَفْعٍ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ. وَقَدْ مَضَى هَذَا الْمَعْنَى فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ<sup>(٣)</sup>. وَقَالَ ﴿مَيِّتًا﴾ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ الْمَكَانَ وَلَوْ قَالَ مَيِّتَةً لَجَازَ

(١) فِي ح، ز، ي: اللَّبَاءُ وَهُوَ وَزَانُ عُنْبٍ، أَوَّلُ اللَّبَنِ عِنْدَ الْوَلَادَةِ.

(٢) رَاجِعَ ١٧٧/١ وَ ٢١١.

- [١٢] ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّيِّ وَشَمُودٌ﴾ .  
 [١٣] ﴿وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَانُ لُوطٍ﴾ .  
 [١٤] ﴿وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ وَقَوْمُ تُبَّعٍ كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدُ﴾ .  
 [١٥] ﴿أَفَعَيَّبْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ .

قوله تعالى : ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ﴾ أي كما كذب هؤلاء فكذلك كذب أولئك فحل بهم العقاب ؛ ذكرهم نبأ من كان قبلهم من المكذبين وخوفهم ما أخذهم . وقد ذكرنا قصصهم في غير موضع عند ذكرهم . ﴿كُلُّ كَذَّبَ الرُّسُلِ﴾ من هذه الأمم المكذبة . ﴿فَحَقَّ وَعِيدُ﴾ أي فحق عليهم وعيدي وعقابي .

قوله تعالى : ﴿أَفَعَيَّبْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ﴾ أي أفعيينا به فتعبا بالبعث . وهذا توبيخ لمنكري البعث وجواب قولهم : ﴿ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ﴾ . يقال : عييت بالامر إذا لم تعرف وجهه . ﴿بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ أي في حيرة من البعث منهم مصدق ومنهم مكذب ؛ يقال : لبس عليه الأمر يُلبسه لبساً .

- [١٦] ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلَهُ مَا تَوَسَّوْهُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ اقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ جَلِ الْوَرِيدِ﴾ .  
 [١٧] ﴿إِذْ يَتَلَفَّى السَّمَلَقِيَانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ﴾ .  
 [١٨] ﴿مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ .  
 [١٩] ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ﴾ .

قوله تعالى : ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ يعني الناس ، وقيل آدم : ﴿وَنَعَلَهُ مَا تَوَسَّوْهُ بِهِ نَفْسُهُ﴾ أي ما يختلج في سره وقلبه وضميره ، وفي هذا زجر عن المعاصي التي يستخفي بها . ومن قال : إن المراد بالإنسان آدم ؛ فالذي وسوست به نفسه هو الأكل من الشجرة ، ثم هو عام لولده . والوسوسة حديث النفس بمنزلة الكلام الخفي . قال الأعشى :

تَسْمَعُ لِلْحَلِيِّ وَسَوَاساً إِذَا أَنْصَرَفَتْ      كما استعان بريحٍ عَشْرِقٍ زَجَلٍ<sup>(١)</sup>

وقد مضى في ﴿الأعراف﴾<sup>(٢)</sup>. ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ هو حبل العاتق وهو ممتد من ناحية حلقه إلى عاتقه، وهما وريدان عن يمين وشمال. روى معناه عن ابن عباس وغيره وهو المعروف في اللغة. والحبل هو الوريد فأضيف إلى نفسه لاختلاف اللفظين. وقال الحسن: الوريد الوتين وهو عرق معلق بالقلب. وهذا تمثيل للقرب؛ أي نحن أقرب إليه من حبل وريده الذي هو منه، وليس على وجه قرب المسافة. وقيل: أي ونحن أملك به من حبل وريده مع أستيلائه عليه. وقيل: أي ونحن أعلم بما توسوس به نفسه من حبل وريده الذي هو من نفسه، لأنه عرق يخالط القلب، فعلم الرب أقرب إليه من علم القلب، روي معناه عن مقاتل قال: الوريد عرق يخالط القلب، وهذا القرب قرب العلم والقدرة، وأبعض الإنسان يحجب البعض البعض ولا يحجب علم الله شيء.

قوله تعالى: ﴿إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشَّمَالِ قَعِيدٌ﴾ أي نحن أقرب إليه من حبل وريده حين يتلقى المتلقيان، وهما الملكان الموكلان به، أي نحن أعلم بأحواله فلا نحتاج إلى ملك يخبر، ولكنهما وكلاهما به إلزاماً للحجة، وتوكيداً للأمر عليه. وقال الحسن ومجاهد وقتادة: ﴿الْمُتَلَقِّيَانِ﴾ ملكان يتلقيان عملك: أحدهما عن يمينك يكتب حسناتك، والآخر عن شمالك يكتب سيئاتك. قال الحسن: حتى إذا مات طُوِيَتْ صحيفة عملك وقيل لك يوم القيامة: ﴿أَقْرَأُ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾<sup>(٣)</sup> عدل الله عليك من جعلك حسيب نفسك، وقال مجاهد: وكل الله بالإنسان مع علمه بأحواله ملكين بالليل وملكين بالنهار يحفظان عمله، ويكتبان أثره إلزاماً للحجة: أحدهما عن يمينه يكتب الحسنات، والآخر عن شماله يكتب السيئات، فذلك قوله تعالى: ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشَّمَالِ قَعِيدٌ﴾. وقال سفيان: بلغني أن كاتب الحسنات أمين على كاتب السيئات فإذا أذنب [العبد] قال

(١) عشرق كزبرج: شجر يفرش على الأرض عريض الورق وليس له شوك، وثمرته قشرة إذا هبت الريح فلتت تلك القشرة فتخشخت فسمعت للوادي الذي تكون به زجلا ولجة تنزع الإبل.

(٢) راجع ١٧٧/٧. (٣) راجع ٢٣٠/١٠.

لا تعجل لعله يستغفر الله. وروي معناه من حديث أبي أمامة؛ قال: قال النبي ﷺ: «كاتب الحسنات على يمين الرجل وكاتب السيئات على يساره وكاتب الحسنات أمين على كاتب السيئات فإذا عَمِلَ حسنة كتبها صاحب اليمين عَشْرًا وإذا عَمِلَ سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دعه سبع ساعات لعله يسبح أو يستغفر». وروي من حديث علي رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إِنْ مَقَعَدَ مَلَكُكَ عَلَى نَبْتِكَ<sup>(١)</sup> لَسَأْتُكَ قَلَمَهُمَا وَرَبِّقُكَ مِدَادُهُمَا وَأَنْتَ تَجْرِي فِيهِمَا لَا يَعْنِيكَ فَلَا تَسْتَحْيَ مِنْ اللَّهِ وَلَا مِنْهُمَا». وقال الضحاك: مجلسهما تحت الشجر على الحنك. ورواه عوف عن الحسن قال: وكان الحسن يعجبه أن ينظف عَنَقَتَهُ. وإنما قال: ﴿قَعِيدٌ﴾ ولم يقل قعيدان وهما أثنان؛ لأن المراد عن اليمين قعيد وعن الشمال قعيد فحذف الأول لدلالة الثاني عليه. قاله سيبويه؛ ومنه قول الشاعر<sup>(٢)</sup>.

نَحْنُ بِمَا عِنْدَنَا وَأَنْتَ بِمَا عِنْدَكَ رَاضٍ وَالرَّأْيُ مَخْتَلِفٌ

وقال الفرزدق:

إِنِّي ضَمِنْتُ لِمَنْ أَتَانِي مَا جَنَى وَأَبَى فَكَانَ وَكُنْتُ غَيْرَ غَدُورٍ

ولم يقل راضيان ولا غدورين. ومذهب المبرّد: أن الذي في التلاوة أَوَّلُ آخَرِ آتَسَاعًا، وحذف الثاني لدلالة الأول عليه. ومذهب الأخفش والفراء: أن الذي في التلاوة يؤدّي عن الاثنين والجمع ولا حذف في الكلام. و﴿قَعِيدٌ﴾ بمعنى قاعد كالسميع والعليم والقدير والشهيد. وقيل: ﴿قَعِيدٌ﴾ بمعنى مقاعد مثل أكيل ونديم بمعنى مؤاكل ومنادم.

وقال الجوهري: فعيل وفعل مما يستوي فيه الواحد والاثنان والجمع؛ كقوله تعالى: ﴿إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾<sup>(٣)</sup> وقوله: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ<sup>(٤)</sup> ظَهِيرٌ﴾. وقال الشاعر في الجمع، أنشده الثعلبي:

أَلِكْنِي إِلَيْهَا وَخَيْرُ الرُّسُو لِأَعْلَمَهُمْ بِنَوَاجِي الْخَبَرِ<sup>(٥)</sup>

(١) في رواية أخرى عن علي رضي الله عنه: «إِنْ الْمَلِكَيْنِ قَاعِدَانِ عَلَى نَاجِذِي الْعَبْدِ... الخ.

(٢) هو قيس بن الخطيم. (٣) راجع ٩٣/١٣. (٤) راجع ١٩١/١٨.

(٥) الكني إليها: أرسلني إليها، والأصل في الكني أنكني فحوّلت كسرة الهمزة إلى اللام وحذفت الهمزة.

والمراد بالقعيد هاهنا الملازم الثابت لا ضد القائم.

قوله تعالى: ﴿مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ أي ما يتكلم بشيء إلا كتب عليه؛ مأخوذ من لفظ الطعام وهو إخراجُه من الفم. وفي الرقيب ثلاثة أوجه: أحدها - أنه المتبع للأمر. الثاني - أنه الحافظ، قاله السدي. الثالث - أنه الشاهد، قاله الضحاك. وفي العتيد وجهان: أحدهما - أنه الحاضر الذي لا يغيب. الثاني - أنه الحافظ المُعَدُّ إما للحفظ وإما للشهادة. قال الجوهري: العتيد الشيء الحاضر المهيأ؛ وقد عَتَدَهُ تعتيذاً وأَعْتَدَهُ إعتاداً أي أعدّه ليوم، ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّكَأً﴾<sup>(١)</sup> وفرس عَتَدَ وَعَتَدَ بفتح التاء وكسرهما المعدُّ للجري.

قلت: وكله يرجع إلى معنى الحضور، ومنه قول الشاعر:

لئن كُنْتُ مِثِّي فِي الْعِيَانِ مُغَيِّباً      فذكرك عندي في الفؤادِ عَتِيداً

قال أبو الجوزاء ومجاهد: يكتب على الإنسان كل شيء حتى الأنين في مرضه. وقال عكرمة: لا يكتب إلا ما يؤجر به أو يؤزر عليه. وقيل: يكتب عليه كل ما يتكلم به، فإذا كان آخر النهار محي عنه ما كان مباحاً، نحو أنطلق أقعد كُلُّ مما لا يتعلق به أجر ولا وزر، والله أعلم. وروي عن أبي هريرة وأنس أن النبي ﷺ قال: «ما من حافظين يرفعان إلى الله ما حفظا فيرى الله في أول الصحيفة خيراً وفي آخرها خيراً إلا قال الله تعالى لملائكته أشهدوا أنني قد غفرت لعبدي ما بين طرفي الصحيفة». وقال علي رضي الله عنه: «إن الله ملائكة معهم صحف بيض فأملوا في أولها وفي آخرها خيراً يغفر لكم ما بين ذلك». وأخرج أبو نعيم الحافظ قال حدثنا أبو طاهر محمد بن الفضل بن محمد بن إسحق بن خزيمة قال حدثنا جدي محمد بن إسحق قال حدثنا محمد بن موسى الحرشي قال حدثنا سهيل بن عبد الله قال: سمعت الأعمش يحدث عن زيد بن وهب عن ابن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الحافظين إذا نزلا على العبد أو الأمة معهما كتاب مختوم فيكتبان ما يلفظ به العبد أو الأمة فإذا أرادا أن ينهضا قال أحدهما للآخر فُكَّ الكتاب المختوم الذي معك فيفكه له فإذا فيه ما كتب سواء فذلك قوله تعالى: ﴿مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ

إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ» غريب من حديث الأعمش عن زيد، لم يروه عنه إلا سهل. وروى من حديث أنس أن نبي الله ﷺ قال: «إِنَّ اللَّهَ وَكُلَّ بَعْدِهِ مَلَكَ يَكْتَبَانِ عَمَلَهُ فَإِذَا مَاتَ قَالَا رَبَّنَا قَدْ مَاتَ فُلَانٌ فَأَذِنَ لَنَا أَنْ نَصْعَدَ إِلَى السَّمَاءِ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ سَمَوَاتِي مَمْلُوءَةٌ مِنْ مَلَائِكَتِي يَسْبِحُونَنِي فَيَقُولَانِ رَبَّنَا نَقِمْ فِي الْأَرْضِ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ أَرْضِي مَمْلُوءَةٌ مِنْ خَلْقِي يَسْبِحُونَنِي فَيَقُولَانِ يَا رَبِّ فَأَيْنَ نَكُونُ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى كُونَا عَلَى قَبْرِ عَبْدِي فَكَبِّرَانِي وَهَلِّلَانِي وَسَبِّحَانِي»<sup>(١)</sup> وَكُتِبَا ذَلِكَ لِعَبْدِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ.

قوله تعالى: «وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ» أي غمرته وشدته؛ فالإنسان ما دام حيًّا تكتب عليه أقواله وأفعاله ليحاسب عليها، ثم يجيئه الموت وهو ما يراه عند المعاينة من ظهور الحق فيما كان الله تعالى وعده وأوعده. وقيل: الحق هو الموت سُمِّيَ حقًّا إما لاستحقاقه وإما لانتقاله إلى دار الحق؛ فعلى هذا يكون في الكلام تقديم وتأخير، وتقديره وجاءت سكرة الحق بالموت، وكذلك في قراءة أبي بكر وأبن مسعود رضي الله عنهما؛ لأن السكرة هي الحق فأضيفت إلى نفسها لاختلاف اللفظين. وقيل: يجوز أن يكون الحق على هذه القراءة هو الله تعالى؛ أي جاءت سكرة أمر الله تعالى بالموت. وقيل: الحق هو الموت والمعنى وجاءت سكرة الموت بالموت؛ ذكره المهدوي. وقد زعم من طعن على القرآن فقال: أخالف المصحف كما خالف أبو بكر الصديق فقرأ: وجاءت سكرة الحق بالموت. فاحتج عليه بأن أبا بكر رويت عنه روايتان: إحداهما موافقة للمصحف فعليلها العمل، والأخرى مرفوضة تجري مجرى النسيان منه إن كان قالها، أو الغلط من بعض من نقل الحديث. قال أبو بكر الأنباري: حدثنا إسماعيل بن إسحق القاضي حدثنا علي بن عبد الله حدثنا جرير عن منصور عن أبي وائل عن مسروق قال: لما أحتضر أبو بكر أرسل إلى عائشة فلما دخلت عليه قالت: هذا كما قال الشاعر:

إِذَا حَشَرَجَتْ يَوْمًا وَضَاقَ بِهَا الصَّدْرُ<sup>(٢)</sup>

(١) في أ، ح، ن، هـ: «واذكراني». (٢) صدر البيت:

لممرك ما ينسي الثراء ولا الفنى

فقال أبو بكر: هَلَّا قُلْتَ كَمَا قَالَ اللَّهُ: ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ﴾ وذكر الحديث. والسَّكْرَةُ واحدة السَّكْرَاتِ. وفي «الصحيح» عن عائشة أن رسول الله ﷺ كانت بين يديه رَكْوَةٌ - أو عُلْبَةٌ - فيها ماء فجعل يدخل يديه في الماء، فيمسح بهما وجهه ويقول: «لا إله إلا الله إن للموت سكرات» ثم نصب يده فجعل يقول: «في الرفيق الأعلى» حتى قبض ومالت يده. خرجه البخاري. وروي عن النبي ﷺ أنه قال: «إن العبد الصالح ليعالج الموت وسكراته وإن مفاصله ليسلم بعضها على بعض تقول السلام عليك تفارقتي وأفارقك إلى يوم القيامة». وقال عيسى ابن مريم: «يا معشر الحواريين أدعوا الله أن يهون عليكم هذه السَّكْرَةُ» يعني سَكْرَاتِ الموت. وروي: «إن الموت أشدَّ من ضربٍ بالسيوف ونشرٍ بالمناشير وقرضٍ بالمقاريض». ﴿ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ﴾ أي يقال لمن جاءته سكرة الموت ذلك ما كنت تفرّ منه وتميل عنه. يقال: حاذَ عن الشيء يَحِيدُ حَيْودًا وَحَيْدَةً وَحَيْدُودَةً مال عنه وعدل. وأصله حَيْدُودَةٌ بتحريك الباء فسكنت؛ لأنه ليس في الكلام فَعْلُولٌ غير صَغْفُوق. وتقول في الأخبار عن نفسك: حِذْتُ عن الشيء أَجِيدَ حَيْدًا وَمَجِيدًا إذا ملت عنه؛ قال طَرَفَةُ:

أَبَا مَنْذِرٍ رُمْتَ الْوَفَاءَ فَهَبْتُهُ      وَحِذْتُ كَمَا حَادَ الْبَعِيرُ عَنِ الدَّخْصِ

[٢٠] ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ﴾.

[٢١] ﴿وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ﴾.

[٢٢] ﴿لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ﴾ هي النفخة الآخرة للبعث ﴿ذَلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ﴾ الذي وعده الله للكفار أن يعذبهم فيه. وقد مضى الكلام في النفخ في الصور مستوفى<sup>(١)</sup> والحمد لله.

قوله تعالى: ﴿وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ﴾ اختلف في السائق والشهيد؛ فقال ابن عباس: السائق من الملائكة والشهيد من أنفسهم الأيدي والأرجل؛ رواه العوفي عن ابن عباس. وقال أبو هريرة: السائق الملك والشهيد العمل. وقال الحسن وقتادة: المعنى سائق يسوقها وشاهد يشهد عليها بعملها. وقال ابن مسلم: السائق قرينها من الشياطين سمي سائقاً لأنه يتبعها وإن لم يحثها. وقال مجاهد: السائق والشهيد ملكان. وعن عثمان بن عفان رضي الله عنه أنه قال وهو على المنبر: ﴿وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ﴾ سائق: ملك يسوقها إلى أمر الله، وشهيد: يشهد عليها بعملها.

قلت: هذا أصح فإن في حديث جابر بن عبد الله قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن ابن آدم لفي غفلة عما خلقه الله عز وجل له إن الله لا إله غيره إذا أراد خلقه قال للملك أكتب رزقه وأثره وأجله وأكتبه شقياً أو سعيداً ثم يرتفع ذلك الملك ويبعث الله ملكاً آخر فيحفظه حتى يدرك ثم يبعث الله ملكين يكتبان حسناته وسيئاته فإذا جاء الموت أرتفع ذلك<sup>(١)</sup> الملكان ثم جاء ملك الموت عليه السلام فيقبض روحه فإذا أُدْخِلَ حفرته ردّ الروح في جسده ثم يرتفع ملك الموت ثم جاءه ملكا القبر فامتحناه ثم يرتفعان فإذا قامت الساعة انحط عليه ملك الحسنات وملك السيئات فأنشطا<sup>(٢)</sup> كتاباً معقوداً في عنقه ثم حضرا معه واحد سائق والآخر شهيد ثم قال الله تعالى: ﴿لَقَدْ كُنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾. قال رسول الله ﷺ: «لَتَرْكَبُنَّ طَبَقاً عَنْ طَبَقٍ قَالَ: «حالاً بعد حال» ثم قال النبي ﷺ: «إن قدامكم أمراً عظيماً فاستعينوا بالله العظيم» خرجه أبو نعيم الحافظ من حديث جعفر بن محمد بن علي عن جابر وقال فيه: هذا حديث غريب من حديث جعفر، وحديث جابر تفرد به عنه حابر الجعفي وعنه المفضل. ثم في الآية قولان: أحدهما - أنها عامة في المسلم والكافر وهو قول الجمهور. الثاني - أنها خاصة في الكافر؛ قاله الضحاك.

(١) كذا في جميع «الأصول» و«الدر المنثور»، والظاهر أن يكون «ذاتك».

(٢) أنشط الكتاب: حل عقده.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ﴾ قال ابن زيد: المراد به النبي ﷺ؛ أي لقد كنت يا محمد في غفلة من الرسالة في قريش في جاهليتهم. وقال ابن عباس والضحاك: إن المراد به المشركون أي كانوا في غفلة من عواقب أمورهم. وقال أكثر المفسرين: إن المراد به البر والفاجر. وهو اختيار الطبري. وقيل: أي لقد كنت أيها الإنسان في غفلة عن أن كل نفس معها سائق وشهيد؛ لأن هذا لا يعرف إلا بالنصوص الإلهية. ﴿فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ﴾ أي عمّاك؛ وفيه أربعة أوجه: أحدها - إذا كان في بطن أمه فولد؛ قاله السدي: الثاني - إذا كان في القبر فنشر. وهذا معنى قول ابن عباس. الثالث - وقت العَرْض في القيامة؛ قاله مجاهد. الرابع - أنه نزول الوحي وتحمل الرسالة. وهذا معنى قول ابن زيد. ﴿فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾ قيل: يراد به بصر القلب كما يقال هو بصير بالفقه؛ فبصر القلب وبصيرته تبصرته شواهد الأفكار ونتائج الاعتبار، كما تبصر العين ما قابلها من الأشخاص والأجسام. وقيل: المراد به بصر العين وهو الظاهر أي بصر عينك اليوم حديد؛ أي قوي نافذ يرى ما كان محجوباً عنك. قال مجاهد: ﴿فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾ يعني نظرك إلى لسان ميزانك حين توزن سيئاتك وحسناتك. وقاله الضحاك. وقيل: يعاين ما يصير إليه من ثواب وعقاب. وهو معنى قول ابن عباس. وقيل: يعني أن الكافر يحشر وبصره حديد ثم يزرق ويغمى. وقرئ ﴿لَقَدْ كُنْتَ﴾ ﴿عَنْكَ﴾ ﴿فَبَصَرُكَ﴾ بالكسر على خطاب النفس.

[٢٣] ﴿وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَيَّ عَيْنٌ﴾.

[٢٤] ﴿أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ كُلُّ كَفَّارٍ عَيْنٍ﴾.

[٢٥] ﴿مَتَاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مُرِيبٍ﴾.

[٢٦] ﴿الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ﴾.

[٢٧] ﴿قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾.

[٢٨] ﴿قَالَ لَا تَخْصِمُوهُ لَدَيَّ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُم بِالْوَعِيدِ﴾.

[٢٩] ﴿مَا يَبْدُلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَلَمٍ لِّلْعَبِيدِ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ قَرِينُهُ﴾ يعني المَلَك الموكِّل به في قول الحسن وقتادة والضحاك. ﴿هَذَا مَا لَدَيَّ عَيْنٌ﴾ أي هذا ما عندي من كتابة عمله مُعَدَّ محفوظ. وقال مجاهد: يقول هذا الذي وكلتني به من بني آدم قد أحضرته وأحضرت ديوان عمله. وقيل: المعنى هذا ما عندي من العذاب حاضر. وعن مجاهد أيضاً: قرينه الذي قَيِّض له من الشياطين. وقال ابن زيد في رواية ابن وهب عنه: إنه قرينه من الإنس، فيقول الله تعالى لقرينه: ﴿أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ﴾ قال الخليل والأخفش: هذا كلام العرب الفصح أن تخاطب الواحد بلفظ الاثنين فتقول: ويلك أرحِّلها وأزجرها، وخذها وأطلقها للواحد. قال الفراء: تقول للواحد قوماً عنا، وأصل ذلك أن أدنى أعوان الرجل في إبله وغنمه ورفقته في سفره أثنان فجرى كلام الرجل على صاحبيه، ومنه قولهم للواحد في الشعر: خليلي، ثم يقول: يا صاح. قال أمروء القيس:

خَلِيلِي مُرَايِي عَلَى أُمِّ جُنْدَبٍ      نُقِضَ لُبَنَاتِ الْفَوَادِ الْمُعَذَّبِ  
وقال أيضاً:

يَقَا نَبِكَ مِنْ ذِكْرِي حَبِيبٍ وَمَنْزِلٍ      يَسْقُطُ اللَّوَى بَيْنَ الدُّخُولِ فَخَوْمِلِ  
وقال آخر:

فَإِنْ تَزَجُرَانِي يَا بَنَ عَمَّانَ أَنْزِجْ      وَإِنْ تَدْعَانِي<sup>(١)</sup> أَحْمَ عِزْضاً مُمْتَعَاً

وقيل: جاء كذلك لأن القرين يقع للجماعة والاثنين. وقال المازني: قوله ﴿أَلْقِيَا﴾ يدل على ألْتَوِ ألْتَوِ. وقال المبرد: هي تشنية على التوكيد، المعنى ألْتَوِ ألْتَوِ فتاب ﴿أَلْقِيَا﴾ مناب التكرار. ويجوز أن يكون ﴿أَلْقِيَا﴾ تشنية على خطاب الحقيقة من قول الله تعالى يخاطب به الملكين. وقيل: هو مخاطبة للسائق والحافظ. وقيل: إن الأصل أَلْقَيْنَ بالنون الخفيفة تقلب في الوقف ألفاً فحمل الوصل على الوقف. وقرأ الحسن ﴿أَلْقَيْنَ﴾ بالنون الخفيفة نحو قوله: ﴿وَلْيَكُونَا مِنَ الصَّاغِرِينَ﴾<sup>(٢)</sup> وقوله: ﴿لَنَسْفَعَا﴾<sup>(٣)</sup>. ﴿كُلَّ كَفَّارٍ عَيْنٍ﴾

(١) في «الأصول»: «تدعواني» وما أثبتناه هو ما عليه الرواية في «تفسير الطبري والألوسي والفراء» وغيرها. لعل ما في «الأصول» رواية أخرى. (٢) راجع ١٨٤/٩. (٣) راجع ١٢٥/٢٠.

أي معاند؛ قاله مجاهد وعكرمة. وقال بعضهم: العنيد المعرض عن الحق؛ يقال عَنَدَ يَعْنِدُ بالكسر عُنُوداً أي خالف وردّ الحق وهو يعرفه فهو عَنِيد وعاند، وجمع العَنِيد عُنْد مثل رَغِيف ورُغْف. ﴿مَتَاعٌ لِلْخَيْرِ﴾ يعني الزكاة المفروضة وكل حق واجب. ﴿مُعْتَدٍ﴾ في منطقته وسيرته وأمره؛ ظالم. ﴿مُرِيبٌ﴾ شاكٌ في التوحيد؛ قاله الحسن وقتادة. يقال: أراب الرجلُ فهو مُرِيبٌ إذا جاء بالريبة. وهو المشرك يدل عليه قوله تعالى: ﴿الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾. وقيل: نزلت في الوليد بن المغيرة. وأراد بقوله: ﴿مَتَاعٌ لِلْخَيْرِ﴾ أنه كان يمنع بني أخيه من الإسلام. ﴿قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ﴾ يعني الشيطان الذي قبض لهذا الكافر العنيد تبراً منه وكذبه. ﴿وَلَكِنْ كَانُ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾ عن الحق وكان طاعياً بأختياره وإنما دعوته فاستجاب لي. وقريته هنا هو شيطانه بغير اختلاف. حكاه المهدوي. وحكى الثعلبي قال ابن عباس ومقاتل: قريته الملك؛ وذلك أن الوليد بن المغيرة يقول للملك الذي كان يكتب سيئاته: ربّ إنه أعجلني، فيقول الملك: ربنا ما أطغيته أي ما أعجلته. وقال سعيد بن جبير: يقول الكافر ربّ إنه زاد عليّ في الكتابة، فيقول الملك: ربنا ما أطغيته أي ما زدت عليه في الكتابة؛ فحيث يقول الله تعالى: ﴿لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيْ﴾ يعني الكافرين وقرناءهم من الشياطين. قال القشيري: وهذا يدل على أن القرين الشيطان. ﴿وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ﴾ أي أرسلت الرسل. وقيل: هذا خطاب لكل من أختصم. وقيل: هو للثنين وجاء بلفظ الجمع. ﴿مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ﴾ قيل هو قوله: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا﴾<sup>(١)</sup> وقيل: هو قوله: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾<sup>(٢)</sup>. وقال الفراء: ما يكذب عندي أي ما يزداد في القول ولا ينقص لعلمي بالغيب. ﴿وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ أي ما أنا بمعذب من لم يُجرم؛ قاله ابن عباس. وقد مضى القول في معناه في ﴿الحج﴾<sup>(٣)</sup> وغيرها.

(١) راجع ١٥٠/٧.

(٢) راجع ٩٦/١٤.

(٣) راجع ١٦/١٢ و ٣٧٠/١٥.

- [٣٠] ﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾ (٣٠).  
 [٣١] ﴿وَأَزَلَّتِ الْجَنَّةُ لِلْمُنْفِقِينَ غَيْرَ مَعِينٍ﴾ (٣١).  
 [٣٢] ﴿هَذَا مَا توعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيفٍ﴾ (٣٢).  
 [٣٣] ﴿مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنََ الْغَيْبِ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ﴾ (٣٣).  
 [٣٤] ﴿ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ﴾ (٣٤).  
 [٣٥] ﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ (٣٥).

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾ قرأ نافع وأبو بكر ﴿يَوْمَ يَقُولُ﴾ بالياء اعتباراً بقوله: ﴿لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ﴾. الباقر بن النون على الخطاب من الله تعالى وهي نون العظمة<sup>(١)</sup>. وقرأ الحسن ﴿يَوْمَ أَقُولُ﴾. وعن ابن مسعود وغيره ﴿يَوْمَ يُقَالُ﴾. وأنصب ﴿يَوْمَ﴾ على معنى ما يبدل القول لذي يوم. وقيل: بفعل مقدر معناه: وأنذرهم ﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ﴾ لما سبق من وعده إياها أنه يملؤها. وهذا الاستفهام على سبيل التصديق لخبره، والتحقيق لوعده، والتقرع لأعدائه، والتنبيه لجميع عباده. ﴿وَتَقُولُ﴾ جهنم ﴿هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾ أي ما بقي في موضع للزيادة؛ كقوله عليه السلام: «هل ترك لنا عقيل من رثع أو منزل» أي ما ترك؛ فمعنى الكلام الجحد. ويحتمل أن يكون استفهاماً بمعنى الاستزادة؛ أي هل من مزيد فأزداد؟ وإنما صلح هذا للوجهين؛ لأن في الاستفهام ضرباً من الجحد. وقيل: ليس ثم قول وإنما هو على طريق المثل؛ أي إنها فيما يظهر من حالها بمنزلة الناطقة بذلك؛ كما قال الشاعر:

أمتلاً الحوضُ وقال قطنِي مهلاً رويداً قد ملأت بطنِي

وهذا تفسير مجاهد وغيره. أي هل في من مسلك قد امتلأت. وقيل: يُنطق الله النار حتى تقول هذا كما تنطق الجوارح. وهذا أصح على ما بيناه في سورة ﴿الفرقان﴾<sup>(٢)</sup>. وفي «صحيح مسلم والبخاري والترمذي» عن أنس بن مالك عن النبي ﷺ قال:

(١) في ن، هـ: «التعظيم». (٢) راجع ١٣/١٠.

«لا تزال جهنم يُلقَى فيها وتقول هل من مزيد حتى يضع ربُّ العزة فيها قَدَمَهُ فَيَنْزَوِي»<sup>(١)</sup> بعضها إلى بعض وتقول قَطُّ قَطُّ بعزتك وكرمك ولا يزال في الجنة فضلٌ حتى يُنْشِئَ الله لها خلقاً فيسكنهم فَضْلَ الجنة» لفظ مسلم. وفي رواية أخرى من حديث أبي هريرة: «وأما النار فلا تمتلئ حتى يضع الله عليها رجله يقول لها قَطُّ قَطُّ فهنا لك تمتلئ ويَنْزَوِي بعضها إلى بعض فلا يظلم الله من خلقه أحداً وأما الجنة فإن الله ينشئ لها خلقاً». قال علماؤنا رحمهم الله: أما معنى القَدَم هنا فهم قوم يُقَدِّمهم الله إلى النار، وقد سبق في علمه أنهم من أهل النار. وكذلك الرَّجُل وهو العدد الكثير من الناس وغيرهم؛ يقال: رأيت رجلاً من الناس ورجلاً من جَرَاد، قال الشاعر:

فمرَّ بنا رجلٌ من الناس وانزوى      إليهم من الحيِّ اليمانيين أَرْجُلُ  
قبائلٍ من لَحْمٍ وعُكْلٍ وحميرٍ      على أُنْبَيِ نِزارٍ بالعَدَاوةِ أخفُلُ

ويبين هذا المعنى ما روي عن ابن مسعود أنه قال: ما في النار بيت ولا سلسلة ولا مِقْمَع ولا تابوت إلا وعليه أَسْم صاحبه، فكل واحد من الخزنة ينتظر صاحبه الذي قد عرف أَسْمه وصفته، فإذا أَسْتَوْفَى [كل واحد منهم]<sup>(٢)</sup> ما أمر به وما ينتظره ولم يبق منهم أحد قال الخزنة: قَطُّ قَطُّ حَسْبُنَا حَسْبُنَا! أي أكتفينا أكتفينا، وحينئذ تنزوي جهنم على من فيها وتنطبق إذ لم يبق أحد ينتظر. فعبر عن ذلك الجمع المنتظر بالرجل والقَدَم؛ ويشهد لهذا التأويل قوله في نفس الحديث: «ولا يزال في الجنة فضل حتى ينشئ الله لها خلقاً فيسكنهم فضل الجنة» وقد زدنا هذا المعنى بياناً ومهدناه في كتاب الأسماء والصفات من الكتاب الأسنى والحمد لله. وقال النضر بن شُمَيْل في معنى قوله عليه السلام: «حتى يَضَعَ الجَبَّار فيها قَدَمَهُ» أي من سبق في علمه أنه من أهل النار.

قوله تعالى: ﴿وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ﴾ أي قربت منهم. وقيل: هذا قبل الدخول في الدنيا؛ أي قربت من قلوبهم حين قيل لهم أجتنبوا المعاصي. وقيل: بعد الدخول

(١) ينزوي بعضها إلى بعض: أي تنقبض على من فيها، وتشتغل بعذابهم، وتكف عن سؤال هل من

مزيد. «هامش مسلم».

(٢) الزيادة من ن.

قربت لهم مواضعهم فيها فلا تبعد. ﴿غَيْرَ بَعِيدٍ﴾ أي منهم وهذا تأكيد. ﴿هَذَا مَا تُوعَدُونَ﴾ أي ويقال لهم هذا الجزاء الذي وعدتم في الدنيا على السنة الرسل. وقراءة العامة ﴿تُوعَدُونَ﴾ بالتاء على الخطاب. وقرأ ابن كثير بالياء على الخبر؛ لأنه أتى بعد ذكر المتقين. ﴿لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيفٍ﴾ أَوَّاب أي رَجَّاع إلى الله عن المعاصي، ثم يرجع ويذنب ثم يرجع، هكذا قاله الضحاك وغيره. وقال ابن عباس وعطاء: الأَوَّاب المسيح من قوله: ﴿يَا جِبَالُ أَوَّيْ مَعَهُ﴾<sup>(١)</sup>. وقال الحكم بن عتيبة: هو الذاكر لله تعالى في الخلوة. وقال الشعبي ومجاهد: هو الذي يذكر ذنوبه في الخلوة فيستغفر الله منها. وهو قول ابن مسعود. وقال عبيد بن عمير: هو الذي لا يجلس مجلساً حتى يستغفر الله تعالى فيه. وعنه قال: كنا نحدث أن الأَوَّاب الحفيظ الذي إذا قام من مجلسه قال سبحان الله وبحمده، اللهم إني أستغفرك مما أصبت في مجلسي هذا. وفي الحديث: «من قال إذا قام من مجلسه سبحانك اللهم ويحمدك لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك غفر الله له ما كان في ذلك المجلس». وهكذا كان النبي ﷺ يقول. وقال بعض العلماء: أنا أحب أن أقول أستغفرك. وأسألك التوبة، ولا أحب أن أقول وأتوب إليك إلا على حقيقته.

قلت: هذا استحسان وأتباع الحديث أولى. وقال أبو بكر الوراق: هو المتوكل على الله في السراء والضراء. وقال القاسم: هو الذي لا يشتغل إلا بالله عز وجل. ﴿حَفِيفٍ﴾ قال ابن عباس: هو الذي حفظ ذنوبه حتى يرجع عنها. وقال قتادة: حفيظ لما أستودعه الله من حقه ونعمته وأتمنه عليه. وعن ابن عباس أيضاً: هو الحافظ لأمر الله. مجاهد: هو الحافظ لحق الله تعالى بالاعتراف ولنعمه بالشكر. قال الضحاك: هو الحافظ لوصية الله تعالى بالقبول. وروى مكحول عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «من حافظ على أربع ركعات من أول النهار كان أَوَّاباً حَفِيفاً» ذكره الماوردي.

قوله تعالى: ﴿مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ﴾ ﴿مَنْ﴾ في محل خفض على البدل من قوله: ﴿لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيفٍ﴾ أو في موضع الصفة لـ ﴿أَوَّابٍ﴾. ويموز الرفع على الاستئناف، والخبر

﴿أَدْخُلُوهَا﴾ على تقدير حذف جواب الشرط والتقدير فيقال لهم: ﴿أَدْخُلُوهَا﴾. والخشية بالغيب أن تخافه ولم تره. وقال الضحاك والسُّدي: يعني في الخلوة حين لا يراه أحد. وقال الحسن: إذا أرخى الستر وأغلق الباب. ﴿وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ﴾ مقبل على الطاعة. وقيل: مخلص. وقال أبو بكر الورّاق: علامة المنيب أن يكون عارفاً لحرمة ومواليه له، متواضعاً لجلاله تاركاً لهوى نفسه.

قلت: ويحتمل أن يكون القلب المنيب القلب السليم؛ كما قال تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ على ما تقدم<sup>(١)</sup>؛ والله أعلم. ﴿أَدْخُلُوهَا﴾ أي يقال لأهل هذه الصفات: ﴿أَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ذَلِكَ يَزُمُ الْخُلُودَ﴾ أي بسلامة من العذاب. وقيل: بسلام من الله وملائكته عليهم. وقيل: بسلامة من زوال النعم. وقال: ﴿أَدْخُلُوهَا﴾ وفي أول الكلام ﴿مَنْ خَشِيَ﴾؛ لأن ﴿مَنْ﴾ تكون بمعنى الجمع.

قوله تعالى: ﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا﴾ يعني ما تشتهيهم أنفسهم وتلذ أعينهم. ﴿وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ من النعم مما لم يخطر على بالهم. وقال أنس وجابر: المزيد النظر إلى وجه الله تعالى بلا كيف. وقد ورد ذلك في أخبار مرفوعة إلى النبي ﷺ في قوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾<sup>(٢)</sup> قال: الزيادة النظر إلى وجه الله الكريم وذكر ابن المبارك ويحيى بن سلام، قالوا: أخبرنا المسعودي عن المنهال بن عمرو عن أبي عبيدة بن عبد الله بن عتبة عن ابن مسعود قال: تسارعوا إلى الجمعة فإن الله تبارك وتعالى يبرز لأهل الجنة كل يوم جمعة في كتيب من كافور أبيض فيكونون منه في القرب. قال ابن المبارك: على قدر تسارعهم إلى الجمعة في الدنيا. وقال يحيى بن سلام: لمسارعتهم إلى الجمع في الدنيا، وزاد «فيحدث الله لهم من الكرامة شيئاً لم يكونوا رأوه قبل ذلك». قال يحيى: وسمعت غير المسعودي يزيد فيه قوله تعالى: ﴿وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾.

(١) راجع ١١٤/١٣.

(٢) راجع ٣٣٠/٨.

قلت: قوله «في كَيْتِيب» يريد أهل الجنة، أي وهم على كتب؛ كما في مرسل الحسن، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أهل الجنة ينظرون ربهم في كل يوم جمعة على كَيْتِيب من كافور» الحديث. وقد ذكرناه في كتاب «التذكرة». وقيل: إن المزيد ما يزوجون به من المحور العين؛ رواه أبو سعيد الخدري مرفوعاً.

[٣٦] ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِنْ مَّجِيصٍ﴾.

[٣٧] ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾.

[٣٨] ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُتُوبٍ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ﴾ أي كم أهلكنا يا محمد قبل قومك من أمة هم أشد منهم بطشاً وقوة. ﴿فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ﴾ أي ساروا فيها طلباً للمهرب. وقيل: أثروا في البلاد؛ قاله ابن عباس. وقال مجاهد؛ ضربوا وطافوا. وقال النضر بن شميل: دَوَّروا. وقال قتادة: طَوَّفُوا. وقال المؤرج تباعدوا؛ ومنه قول امرئ القيس:

وقد نَقَّبْتُ فِي الْآفَاقِ حَتَّى رَضِيتُ مِنَ الْغَنِيمَةِ بِالْإِيَابِ

ثم قيل: طافوا في أقاصي البلاد طلباً للتجارات، وهل وجدوا من الموت محيصاً؟. وقيل: طَوَّفُوا فِي الْبِلَادِ يَلْتَمِسُونَ مَحِيصاً مِنَ الْمَوْتِ. قال الحرث بن جِلْزَة:

نَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ مِنْ حَذَرِ الْمَوْتِ وَجَالُوا فِي الْأَرْضِ كُلِّ مَجَالٍ

وقرأ الحسن وأبو العالية ﴿فَنَقَّبُوا﴾ بفتح القاف وتخفيفها. والنقب هو الخرق والدخول في الشيء. وقيل: النقب الطريق في الجبل، وكذلك الْمَنْقَبُ وَالْمَنْقَبَةُ؛ عن ابن السكيت. ونَقَّبَ الْجِدَارَ نَقْبًا، وأسم تلك الثَّغْبَةَ نَقْبَ أَيْضًا، وجمع الثَّغْبِ الثُّقُوبُ؛ أي خرقوا البلاد وساروا في نقوبها. وقيل: أثروا فيها كتأثير الحديد فيما ينقب. وقرأ السُّلَمِي وَيَحْيَى بْنُ يَعْمَرَ ﴿فَنَقَّبُوا﴾ بكسر القاف والتشديد على الأمر بالتهديد والوعيد؛ أي طَوَّفُوا الْبِلَادَ وَسَيَرُوا

فيها فانظروا ﴿هَلْ مِنْ﴾ الموت ﴿مَحِيصٍ﴾ ومهرب؛ ذكره الثعلبي. وحكى القشيري ﴿فَتَقَبُّوا﴾ بكسر القاف مع التخفيف؛ أي أكثروا السير فيها حتى نَقَبَتْ دوابُّهم الجوهري: وَنَقَبَ البعيرُ بالكسر إذا رَقَّتْ أخفافُه، وأنقَبَ الرجلُ إذا نَقَبَ بغيره، وَنَقَبَ الخفُّ الملبوس أي تخرَّق. والمحيص مصدر حاص عنه يَحِيصُ حَيْصاً وَحِيوصاً وَمَحِيصاً وَمَحِصاً وَحَيْصَاناً؛ أي عَدَلَ وَجَادَ. يقال: ما عنه مَحِيصٌ أي مَحِيدٌ وَمَهْرَبٌ. والانحياص مثله؛ يقال للأولياء: حاصوا عن العدو وللأعداء أنهزموا.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى﴾ أي فيما ذكرناه في هذه السورة تذكرة وموعظة ﴿لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ أي عقل يتدبر به؛ فكنى بالقلب عن العقل لأنه موضعه؛ قال معناه مجاهد وغيره. وقيل: لمن كان له حياة ونفس مميزة؛ فعبر عن النفس الحية بالقلب؛ لأنه وطنها ومعدن حياتها؛ كما قال امرؤ القيس:

أَغْرَكَ مِنِّي أَنَّ حُبَّكَ قَاتِلِي وَأَنْتَكَ مِنْهُمَا تَأْمُرِي الْقَلْبَ يَفْعَلُ

وفي التنزيل: ﴿لِيُنْذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا﴾<sup>(١)</sup>. وقال يحيى بن معاذ: القلب قلبان؛ قلب محتشٍ بأشغال الدنيا حتى إذا حضر أمر من الأمور الآخرة لم يدر ما يصنع، وقلب قد احتشى بأهوال الآخرة حتى إذا حضر أمر من أمور الدنيا لم يدر ما يصنع لذهاب قلبه في الآخرة. ﴿أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ﴾ أي أستمع القرآن. تقول العرب: ألق إليَّ سمعك أي أستمع. وقد مضى في ﴿طه﴾<sup>(٢)</sup> كيفية الاستماع وثمرته. ﴿وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ أي شاهد القلب؛ قال الزجاج: أي قلبه حاضر فيما يسمع. وقال سفيان: أي لا يكون حاضراً وقلبه غائب. ثم قيل: الآية لأهل الكتاب؛ قاله مجاهد وقتادة. وقال الحسن: إنها في اليهود والنصارى خاصة. وقال محمد بن كعب وأبو صالح: إنها في أهل القرآن خاصة.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾ تقدم في ﴿الأعراف﴾<sup>(٣)</sup> وغيرها. واللغوب التعب والإعياء، تقول منه: لَغَبَ

(١) راجع ١٥/٥٥. (٢) راجع ١١/١٧٦.

(٣) راجع ٧/٢١٨.

يَلْتَبُّ بِالضَّمِّ لُغُوبًا، وَلِغَبٍ بِالْكَسْرِ يَلْغَبُ لُغُوبًا لُغَةً ضَعِيفَةً فِيهِ. وَالْغَيْتَةُ أَنَا أَيْ أَنْصَبْتُه. قَالَ قَتَادَةُ وَالْكَلْبِيُّ: هَذِهِ الْآيَةُ نَزَلَتْ فِي يَهُودِ الْمَدِينَةِ؛ زَعَمُوا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ، أَوَّلُهَا يَوْمُ الْأَحَدِ وَآخِرُهَا يَوْمُ الْجُمُعَةِ، وَأَسْتَرَحَ يَوْمَ السَّبْتِ؛ فَجَعَلُوهُ رَاحَةً، فَأَكْذَبَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى فِي ذَلِكَ.

[٣٩] ﴿فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾.

[٤٠] ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَرَ الشُّجُودِ﴾.

فيه خمس مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ﴾ خطاب للنبي ﷺ؛ أمره بالصبر على ما يقوله المشركون؛ أي هَوْنُ أَمْرِهِمْ عَلَيْكَ. ونزلت قبل الأمر بالقتال فهي منسوخة. وقيل: هو ثابت للنبي ﷺ وأمه. وقيل معناه: فاصبر على ما يقوله اليهود من قولهم: إن الله أستراح يوم السبت.

الثانية - قوله تعالى: ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾ قيل: إنه أراد<sup>(١)</sup> به الصلوات الخمس. قال أبو صالح: قبل طلوع الشمس صلاة الصبح، وقبل الغروب صلاة العصر. ورواه جرير بن عبد الله مرفوعاً؛ قال: كنا جلوساً عند النبي ﷺ إذ نظر إلى القمر ليلة البدر، فقال: «أَنَا إِنكُمْ سَتَرُونَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرُونَ هَذَا الْقَمَرَ لَا تُضَامُونَ فِي رُؤْيَيْهِ فَإِنْ أَسْتَطَعْتُمْ أَلَّا تُغْلَبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا - يَعْنِي الْعَصْرَ وَالْفَجْرَ ثُمَّ قَرَأَ جَرِيرٌ - ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا﴾»<sup>(٢)</sup> متفق عليه واللفظ لمسلم. وقال ابن عباس: ﴿قَبْلَ الْغُرُوبِ﴾ الظهر والعصر. ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ﴾ يعني صلاة العشاءين. وقيل: المراد تسبيحه بالقول تنزيهاً قبل طلوع الشمس وقبل الغروب؛ قاله عطاء الخراساني وأبو الأحوص. وقال بعض العلماء في قوله: ﴿قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ﴾ قال ركعتي الفجر ﴿وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾ الركعتين قبل المغرب؛ وقال ثُمَامَةُ

(١) في ح، هـ ن: «يراد».

(٢) راجع ١١/٢٦١.

أَبْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ: كَانَ ذُووُ الْأَبْطَابِ مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ ﷺ يُصَلُّونَ الرُّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْمَغْرَبِ. وَفِي «صَحِيحِ مُسْلِمٍ» عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: كُنَّا بِالْمَدِينَةِ فَإِذَا أَذِنَ الْمُؤَذِّنُ لَصَلَاةِ الْمَغْرَبِ ابْتَدَرُوا السَّوَارِي<sup>(١)</sup> فَرَكَعُوا رُكْعَتَيْنِ، حَتَّى إِنْ الرَّجُلَ الْغَرِيبَ لِيَدْخُلَ الْمَسْجِدَ فَيَحْسِبَ أَنَّ الصَّلَاةَ قَدْ صَلَّيْتَ مِنْ كَثَرَةِ مَنْ يَصَلِّيهِمَا. وَقَالَ قَتَادَةُ: مَا أَدْرَكَتْ أَحَدًا يُصَلِّيُ الرُّكْعَتَيْنِ إِلَّا أَنَسًا وَأَبَا بَرْزَةَ الْأَسْلَمِيَّ.

الثالثة - قوله تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبَّحَهُ وَأَذْبَارَ السُّجُودِ﴾ فِيهِ أَرْبَعَةُ أَقْوَالٍ:  
 الأول - هو تَسْبِيحُ اللَّهِ تَعَالَى فِي اللَّيْلِ، قَالَهُ أَبُو الْأَحْوَصِ. الثَّانِي - أَنَّهَا صَلَاةُ اللَّيْلِ كُلِّهَا، قَالَهُ مُجَاهِدٌ. الثَّالِثُ - أَنَّهَا رُكْعَتَا الْفَجْرِ، قَالَهُ أَبُو عَبَّاسٍ. الرَّابِعُ - أَنَّهَا صَلَاةُ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ، قَالَهُ أَبُو زَيْدٍ. قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ: مَنْ قَالَ إِنَّهُ التَّسْبِيحُ فِي اللَّيْلِ فَيَعْضُدُهُ الصَّحِيحُ «مَنْ تَعَارَى<sup>(٢)</sup> مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ». وَأَمَّا مَنْ قَالَ إِنَّهَا الصَّلَاةُ بِاللَّيْلِ فَإِنَّ الصَّلَاةَ تُسَمَّى تَسْبِيحًا لَمَّا فِيهَا مِنْ تَسْبِيحِ اللَّهِ، وَمِنْهُ سُبُّحَةُ الضُّحَى. وَأَمَّا مَنْ قَالَ إِنَّهَا صَلَاةُ الْفَجْرِ أَوْ الْعِشَاءِ فَلَا تُنْفَكُ عَنْهُمَا مِنْ صَلَاةِ اللَّيْلِ، وَالْعِشَاءُ أَوْضَحُ.

الرابعة - قوله تعالى: ﴿وَأَذْبَارَ السُّجُودِ﴾ قَالَ عُمَرُ وَعَلِيٌّ وَأَبُو هُرَيْرَةَ وَالْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ وَالْحُسَيْنُ الْبَصْرِيُّ وَالتَّخَمِيُّ وَالشَّعْبِيُّ وَالْأَوْزَاعِيُّ وَالزَّهْرِيُّ: أَدْبَارُ السُّجُودِ الرُّكْعَتَانِ بَعْدَ الْمَغْرَبِ، وَأَدْبَارُ النُّجُومِ الرُّكْعَتَانِ قَبْلَ الْفَجْرِ، وَرَوَاهُ الْعَوْفِيُّ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ، وَقَدْ رَفَعَهُ أَبُو عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «رُكْعَتَانِ بَعْدَ الْمَغْرَبِ أَدْبَارُ السُّجُودِ» ذَكَرَهُ الثَّعْلَبِيُّ. وَلَفْظُ الْمَاوَرِدِيِّ: وَرَوَى عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ: بَتْ لَيْلَةً عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ فَصَلَّيْتُ رُكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ، ثُمَّ خَرَجْتُ إِلَى الصَّلَاةِ فَقَالَ: «يَا بْنَ عَبَّاسٍ رُكْعَتَانِ قَبْلَ الْفَجْرِ أَدْبَارُ النُّجُومِ وَرُكْعَتَانِ بَعْدَ الْمَغْرَبِ أَدْبَارُ السُّجُودِ»: وَقَالَ أَنَسٌ: قَالَ النَّبِيُّ

(١) ابْتَدَرُوا السَّوَارِي: أَي سَارَعُوا إِلَيْهَا، وَالسَّوَارِي جَمْعُ السَّارِيَةِ وَهِيَ الْعُمُودُ؛ أَي يَقِفُ كُلُّ مَصْلٍ خَلْفَ الْعُمُودِ لثَلَاثَةِ مَرَّاتٍ بَيْنَ يَدَيْهِ فِي صَلَاتِهِ مُتَفَرِّدًا.

(٢) تَعَارَى: اسْتَيْقِظَ.

﴿مَنْ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرَبِ قَبْلَ أَنْ يَتَكَلَّمَ كَتَبَتْ صَلَاتُهُ فِي عِلِّيْنِ﴾. قال أنس فقرأ في الركعة الأولى ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ وفي الثانية ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ قال مقاتل: ووقتها ما لم يغرب الشفق الأحمر. وعن ابن عباس أيضاً: هو الوتر. قال ابن زيد: هو النوافل بعد الصلوات، ركعتان بعد كل صلاة مكتوبة، قال النحاس: والظاهر يدل على هذا إلا أن الأولى أتباع الأكثر وهو صحيح عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه. وقال أبو الأحوص: هو التسبيح في أدبار السجود. قال ابن العربي وهو الأقوى في النظر. وفي «صحيح الحديث» أن النبي ﷺ كان يقول في دبر الصلاة المكتوبة «لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد»<sup>(١)</sup> وقيل: إنه منسوخ بالفرائض فلا يجب على أحد إلا خمس صلوات، نقل ذلك الجماعة.

الخامسة - قرأ نافع وابن كثير وحزمة ﴿وَإِذَا بَرَأَ السُّجُودِ﴾ بكسر الهمزة على المصدر من أدبر الشيء إدباراً إذا وَلَّى. الباقون بفتحها جمع دُبر. وهي قراءة علي وابن عباس، ومثالها طُنْبٌ وأطناب، أو دُبر كقفل وأقفال. وقد أستعملوه ظرفاً نحو جنتك في دبر الصلاة وفي أدبار الصلاة. ولا خلاف في آخر ﴿وَالطُّورِ﴾. و ﴿وَإِذَا بَرَأَ الْجُومِ﴾ أنه بالكسر مصدر، وهو ذهاب ضوئها إذا طلع الفجر الثاني، وهو البياض المنشق من سواد الليل.

[٤١] ﴿وَأَسْمِعْ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادُ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ۖ﴾.

[٤٢] ﴿يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ ۖ﴾.

[٤٣] ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَإِلَيْنَا الْمَصِيرُ ۖ﴾.

[٤٤] ﴿يَوْمَ مَسَقُومُ الْأَرْضِ عَنْهُمْ سِرَاعًا ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ ۖ﴾.

[٤٥] ﴿نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكَرَ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ ۖ﴾.

(١) «ولا ينفع ذا الجد منك الجد» أي لا ينفع ذا الغنى منك غناه وإنما ينفعه الإيمان والطاعة.  
«النهاية لابن الأثير»..

قوله تعالى: ﴿وَأَسْمِعْ يَوْمَ يُنَادِي مِنَ مَكَانٍ قَرِيبٍ﴾ مفعول الاستماع محذوف؛ أي أسمع النداء والصوت أو الصيحة وهي صيحة القيامة، وهي النفخة الثانية، والمنادي جبريل. وقيل: إسرافيل. الزمخشري: وقيل إسرافيل ينفخ وجبريل ينادي، فينادي بالحشر ويقول: هَلُمُّوا إِلَى الْحِسَابِ فالنداء على هذا في المحشر. وقيل: وأسمع نداء الكفار بالويل والثبور من مكان قريب، أي يسمع الجميع فلا يبعد أحد عن ذلك النداء. قال عكرمة: ينادي منادي الرحمن فكأنما ينادي في آذانهم. وقيل: المكان القريب صخرة بيت المقدس. ويقال: إنها وسط الأرض وأقرب الأرض من السماء باثني عشر ميلاً. وقال كعب: بثمانية عشر ميلاً، ذكر الأول القشيري والزمخشري، والثاني الماوردي. فيقف جبريل أو إسرافيل على الصخرة فينادي بالحشر: أَيُّهَا الْعِظَامُ الْبَالِيَةُ، وَالْأَوْصَالُ الْمُتَقَطَّعَةُ، وَيَا عِظَاماً نَخْرَةً، وَيَا أَكْفَاناً فَانِيَةً، وَيَا قُلُوباً خَاوِيَةً، وَيَا أَبْدَاناً فَاسِدَةً، وَيَا عَيُوناً سَائِلَةً، قوموا لعرض رب العالمين. قال قتادة: هو إسرافيل صاحب الصور. ﴿يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ﴾ يعني صيحة البعث. ومعنى ﴿الْخُرُوجِ﴾ الاجتماع إلى الحساب. ﴿ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ﴾ أي يوم الخروج من القبور. ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ﴾ نमित الأحياء ونحيي الموتى؛ أثبت هنا الحقيقة ﴿يَوْمَ تَشَقُّ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعاً﴾ إلى المنادي صاحب الصور إلى بيت المقدس ﴿ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ﴾ أي هين سهل. وقرأ الكوفيون ﴿تَشَقُّ﴾ بتخفيف الشين على حذف التاء الأولى. الباقر يادغام التاء في الشين. وأثبت ابن محيصة وابن كثير ويعقوب ياء ﴿المنادي﴾ في الحاليين على الأصل، وأثبتها نافع وأبو عمرو في الوصل لا غير، وحذف الباقر في الحاليين.

قلت: وقد زادت السنة هذه الآية بياناً؛ فروى الترمذي عن معاوية بن حيدة عن النبي ﷺ في حديث ذكره، قال وأشار بيده إلى الشام فقال: «من هاهنا إلى هاهنا تحشرون ركباناً ومشاة وتجرؤون على وجوهكم يوم القيامة على أفواهكم الفِدَامُ تُوفُونَ سبعين أمة أنتم خيرهم وأكرمهم على الله وإن أول ما يعرب عن أحدكم فخذه» في رواية أخرى «فخذه وكفه» وخرج علي بن معبد عن أبي هريرة عن النبي ﷺ في حديث ذكره:

ثم يقول - يعني الله تعالى - لإسرافيل: «أنفخ نفخة البعث فينفخ فتخرج الأرواح كأمثال النحل قد ملأت ما بين السماء والأرض فيقول الله عز وجل وعزتي وجلالي ليرجعن كل رُوح إلى جسده فتدخل الأرواح في الأرض إلى الأجساد ثم تدخل في الخياشيم فتمشي في الأجساد مشي السم في اللدغ ثم تنشق الأرض عنكم وأنا أول من تنشق عنه الأرض فتخرجون منها شباباً كلكم أبناء ثلاث وثلاثين واللسان يومئذ بالسريانية» وذكر الحديث وقد ذكرنا جميع هذا وغيره في «التذكرة» مستوفى والحمد لله.

قوله تعالى: «تَخُنُّ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ» أي من تكذيبك وشتمك. «وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ» أي بمسلط تجبرهم على الإسلام؛ فتكون الآية منسوخة بالأمر بالقتال. والجبار من الجبرية والتسلط إذ لا يقال جبار بمعنى مجبر، كما لا يقال خراج بمعنى مخرج؛ حكاه القشيري. النحاس: وقيل معنى جبار لست تجبرهم، وهو خطأ لأنه لا يكون فَعَالٌ من أَفْعَلَ. وحكى الثعلبي: وقال ثعلب قد جاءت أحرف فَعَالٌ بمعنى مَفْعُلٌ وهي شاذة، جَبَّارٌ بمعنى مُجْبِرٍ، وَدَرَاكٌ بمعنى مُدْرِكٍ، وَسَرَّاعٌ بمعنى مُسْرِعٍ، وَبَكَاءٌ بمعنى مُبْكٍ، وَعَدَاءٌ بمعنى مُعَدٍّ. وقد قرئ «وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ»<sup>(١)</sup> بتشديد الشين بمعنى المرشد وهو موسى. وقيل: هو الله. وكذلك قرئ «أَنَا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينٍ»<sup>(٢)</sup> يعني مسكين. وقال أبو حامد الخازننجي<sup>(٣)</sup>: تقول العرب: سيف سَقَاطٌ بمعنى مُسْقِطٍ. وقيل: «بِجَبَّارٍ» بمسيطر كما في الغاشية<sup>(٤)</sup> «لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُصْطَفِرٍ». وقال الفراء: سمعت من العرب من يقول جَبَّرَهُ على الأمر أي قهره، فالجَبَّار من هذه اللغة بمعنى القهر صحيح. وقيل: الجَبَّار من قولهم جبرته على الأمر أي أجبرته وهي لغة كنانية وهما لغتان. الجوهري: وأجبرته على الأمر أكرهته عليه، وأجبرته أيضاً نسبته إلى [الجبر، كما تقول أكفرته إذا نسبته إلى الكفر]<sup>(٥)</sup>. «فَذَكَّرُ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعَبِيدٌ» قال ابن عباس: قالوا يا رسول الله لو خوفتنا فنزلت: «فَذَكَّرُ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعَبِيدٌ» أي ما أعددت لمن عصاني من العذاب؛ فالوعيد العذاب والوعد الثواب، قال الشاعر:

(١) راجع ٣١٠/١٥. (٢) راجع ٣٤/١١.

(٣) الخازننجي: نسبة إلى خازننج قرية بناوحي نيسابور.

(٤) راجع ٣٧/٢٠.

(٥) الزيادة من الصحاح للجوهري.

وَأَنِّي وَإِنْ أَوْعَدْتُهُ أَوْ وَعَدْتُهُ لَمُخْلِفٌ لِّعَٰدِي وَمُنْجِرٌ مَّوْعِدِي  
 وكان قتادة يقول: اللهم أجعلنا ممن يخاف وعيدك ويرجو موعدك. وأثبت الياء  
 في ﴿وَعِيدِي﴾ يعقوب في الحاليين.، وأثبتها ورش في الوصل دون الوقف، وحذف  
 الباقيون في الحاليين. والله أعلم. تم تفسير سورة ﴿ق﴾ والحمد لله.  
 سورة والذاريات

مكية في قول الجميع، وهي ستون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- [١] ﴿وَالذَّٰرِيَاتِ ذُرَّوٓا۟﴾.
- [٢] ﴿فَالْحَامِلَاتِ وِقْرًا﴾.
- [٣] ﴿فَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا﴾.
- [٤] ﴿فَالْمَقْسَمَاتِ أَمْرًا﴾.
- [٥] ﴿فَإِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ﴾.
- [٦] ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ لَوَافِقٌ﴾.

قوله تعالى : ﴿وَالذَّارِيَاتِ ذُرَّوٓا۟﴾ قال أبو بكر الأنباري: حدثنا عبد الله بن ناجية،  
 حدثنا يعقوب بن إبراهيم، حدثنا مكِّي بن إبراهيم، حدثنا الجعيد بن عبد الرحمن، عن  
 يزيد بن خصيفة، عن السائب بن يزيد أن رجلاً قال لعمر رضي الله عنه: إني مررت برجل<sup>(١)</sup>  
 يسأل عن تفسير مشكل القرآن، فقال عمر: اللهم أمكني منه؛ فدخل الرجل على عمر يوماً  
 وهو لايس ثياباً وعمامة وعمر يقرأ القرآن، فلما فرغ قام إليه الرجل فقال: يا أمير المؤمنين  
 ما ﴿الذَّارِيَاتِ ذُرَّوٓا۟﴾ فقام عمر فحسر عن ذراعيه وجعل يجلده، ثم قال: ألسوه ثيابه  
 وأحملوه على قَتَبٍ، وأبلغوا به حيَّه، ثم ليقيم خطيباً فليقل: إِنْ صَبِيغًا<sup>(١)</sup> طلب العلم فأخطأه،  
 فلم يزل وضيعاً في قومه بعد أن كان سيداً فيهم. وعن عامر بن واثلة أن أبن الكواء سأل علياً  
 رضي الله عنه، فقال: يا أمير المؤمنين ما ﴿الذَّارِيَاتِ ذُرَّوٓا۟﴾ [قال]: ويلك سَلْ تَفْقَهَا ولا تسأل  
 تَعْتَهَا ﴿وَالذَّارِيَاتِ ذُرَّوٓا۟﴾ الرياح ﴿فَالْحَامِلَاتِ وِقْرًا﴾ السحاب ﴿فَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا﴾ السفن  
 ﴿فَالْمَقْسَمَاتِ أَمْرًا﴾ الملائكة. وروى الحرث عن علي رضي الله عنه ﴿وَالذَّارِيَاتِ ذُرَّوٓا۟﴾

(١) هو صبيغ - كامير - بن عسل - بكسر العين - كان يعنت الناس بالفوامض والسؤلات من مثابه  
 القرآن فنفاه عمر إلى البصرة بعد ضربه، وكتب إلى واليها ألا يؤويه، ونهى عن مجالسته (التاج).

قال: الرياح ﴿فَالْحَامِلَاتِ وِقْرًا﴾ قال: السحاب تحمل الماء كما تحمل ذوات الأربع الوقور ﴿فَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا﴾ قال: السفن موقرة ﴿فَالْمُقْسِمَاتِ أَمْرًا﴾ قال: الملائكة تأتي بأمر مختلف؛ جبريل بالغلظة، وميكائيل صاحب الرحمة، وملك الموت يأتي بالموت. وقال الفراء: وقيل تأتي بأمر مختلف من الخصب والجذب والمطر والموت والحوادث<sup>(١)</sup>. ويقال: ذَرَّتِ الرِّيحُ التُّرَابَ تَذْرُوهُ ذَرَوًا وَتَذْرِيةً ذَرْيَاً. ثم قيل: ﴿وَالذَّارِيَاتِ﴾ وما بعده أقسام، وإذا أقسم الرب بشيء أثبت له شرفاً. وقيل: المعنى وربِّ الذاريات، والجواب ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ﴾ أي الذي توعدونه من الخير والشر والثواب والعقاب ﴿لَصَادِقٌ﴾ لا كذب فيه؛ ومعنى ﴿لَصَادِقٌ﴾ لصدق؛ وقع الاسم موقع المصدر. ﴿وَإِنَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ﴾ يعني الجزاء نازل<sup>(٢)</sup> بكم. ثم ابتدأ قسماً آخر فقال: ﴿وَالسَّمَاءَ ذَاتِ الْحُبُكِ﴾. إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُخْتَلِفٍ وقيل: إن الذاريات النساء الولودات لأن في ذرايتهن ذرو الخلق؛ لأنهن يذرين الأولاد فصرن ذاريات؛ وأقسم بهن لما في تراثيهن من خيرة عباده الصالحين. وخص النساء بذلك دون الرجال وإن كان كل واحد منهما ذارياً لأمرين: أحدهما - لأنهن أوعية دون الرجال، فلاجتماع الذروين فيهن خصصن بالذكر. الثاني - أن الذرو فيهن أطول زمناً، وهنّ بالمباشرة أقرب عهداً. ﴿فَالْحَامِلَاتِ وِقْرًا﴾ السحاب. وقيل: الحاملات من النساء إذا ثقلن بالحمل. والوقر بكسر الواو ثقل الحمل على ظهر أو في بطن، يقال: جاء يحمل وقره وقد أقر بغيره. وأكثر ما يستعمل الوقر في حمل البغل والحمار، والوسق في حمل البعير. وهذه امرأة موقرة بفتح القاف إذا حملت حملاً ثقيلاً. وأوقرت النخلة كثر حملها؛ يقال: نخلة موقرة وموقر وموقرة، وحكى موقر وهو على غير القياس، لأن الفعل للنخلة. وإنما قيل: موقر بكسر القاف على [قياس]<sup>(٣)</sup> قولك امرأة حامل، لأن حمل الشجر مشبه بحمل النساء؛ فأما موقر بالفتح فشاذ، وقد روي في قول لبيد يصف نخيلاً:

عَصَبٌ كَوَارِعُ فِي خَلِيجٍ مُحَلِّمٍ      حَمَلَتْ فَمِنْهَا مَوْقَرٌ مَكْمُومٌ

(١) في ل، ن: «الخوارق». (٢) في ز، ل، ن: «النازل». (٣) الزيادة من كتب اللغة.

والجمع مواقر. فأما الوقر بالفتح فهو ثقل الأذن، وقد وقرت أذنه تَوَقَّرَ وَثَرَأَ أي صَمَّتْ، وقياس مصدره التحريك إلا أنه جاء بالتسكين وقد تقدّم في ﴿الأنعام﴾<sup>(١)</sup> القول فيه. ﴿قَالَ جَارِيَاتٍ يُسْرَأُ﴾ السفن تجري بالرياح يسراً إلى حيث سيرت. وقيل: السحاب؛ وفي جريها يسراً على هذا القول وجهان: أحدهما - إلى حيث يسيرها الله تعالى من البلاد والبقاع. والثاني - هو سهولة تسييرها؛ وذلك معروف عند العرب، كما قال الأعشى:

كَانَ مِشْيَتَهَا مِنْ بَيْتِ جَارَتِهَا مِشْيَ السَّحَابَةِ لَا رَيْثٌ وَلَا عَجَلٌ

[٧] ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُكِ﴾.

[٨] ﴿إِنَّا كُنَّا لَفِي قَوْلٍ مُخْتَلِفٍ﴾.

[٩] ﴿يُؤَفِّكُ عَنْهُ مِنَ الْيَكِّ﴾.

[١٠] ﴿قِيلَ لِّلنَّارِ صَوْنَ﴾.

[١١] ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَقَاهُمَا﴾.

[١٢] ﴿يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمَ الدِّينِ﴾.

[١٣] ﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ﴾.

[١٤] ﴿ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُسْتَعْلَمُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُكِ﴾ قيل: المراد بالسماء هاهنا الشُّحْبُ التي تظل الأرض. وقيل: السماء المرفوعة. ابن عمر: هي السماء السابعة؛ ذكره المهدوي والثعلبي والماوردي وغيرهم. وفي ﴿الْحُبُكِ﴾ أقوال سبعة الأول - قال ابن عباس وقتادة ومجاهد والربيع: ذات الخلق الحسن المستوي. وقاله عكرمة؛ قال: ألم تر إلى النساج إذا نسج الثوب فأجاد نسجه؛ يقال منه حَبَكَ الثوبَ يَحْبِكُهُ بالكسر حَبْكَاءً أي أجاد نسجه. قال ابن الأعرابي: كل شيء أحكمته وأحسن عملهُ فقد أحبكتهُ. والثاني - ذات الزينة؛ قاله الحسن وسعيد بن جبير، وعن الحسن أيضاً: ذات النجوم وهو الثالث. الرابع - قال الضحاك: ذات الطرائق؛ يقال لما تراه في الماء والرمل إذا أصابته الريح حُبْكَ. ونحوه قول الفراء؛ قال: الحُبْكَ تكسّر كل شيء كالرمل إذا مرت به الريح الساكنة، والماء القائم

إذا مرت به الريح، ودرع الحديد لها حُبْك، والشعرة الجَعْدَة تكسرها حُبْك. وفي حديث الدَّجَال: إِنَّ شعره حُبْك. قال زهير:

مُكَلَّلٌ بِأَصُولِ النَّجْمِ تَنْسِجُهُ رِيحٌ خَرِيقٌ لِضَاحِي مائه حُبْك<sup>(١)</sup>

ولكنها تبعد من العباد فلا يرونها. الخامس - ذات الشدة، قاله ابن زيد، وقرأ ﴿وَبَيْنَنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا﴾<sup>(٢)</sup>. والمحبوك الشديد الخلق من الفرس وغيره، قال امرؤ القيس:

قَدْ عَدَا يَخْمِلُنِي فِي أَنْفِهِ لَاحِقُ الْإِطْلَيْنِ<sup>(٣)</sup> مَحْبُوكٌ مُمَزَّرٌ  
وقال آخر:

مَرَجَ الدِّينَ فَأَعْدَدْتُ لَهُ مُشْرِفَ الْحَارِكِ مَحْبُوكُ الْكَنْدِ<sup>(٤)</sup>

وفي الحديث: أن عائشة رضي الله عنها كانت تحتبك تحت الدُّرْع في الصلاة؛ أي تشد الإزار وتحكمه. السادس - ذات الصفاقة؛ قاله خَصِيف، ومنه ثوب صَفِيق ووجه صَفِيق بين الصفاقة. السابع - أن المراد بالطرق المَجْرَة التي في السماء؛ سميت بذلك لأنها كأثر المَجَر. و ﴿الْحُبْكُ﴾ جمع حَبَاك، قال الراجز:

كَأَنَّمَا جَلَّلَهَا الْخَوَاكُ طَنْفَسَةً فِي وَشِيهَا حَبَاكُ

والحَبَاك والحَيِّكَة الطريقة في الرَّمْل ونحوه. وجمع الحَبَاك حُبْك وجمع الحَيِّكَة حَبَاكُك والحَبَكَة مثل العَبَكَة وهي الحَبَة من السويق، عن الجوهري. وروي عن الحسن في قوله: ﴿ذَاتِ الْحُبْكِ﴾ و ﴿الْحُبْكِ﴾ و ﴿الْحَبِكِ﴾ و ﴿الْحَبِكِ﴾ و ﴿الْحَبِكِ﴾ و ﴿الْحَبِكِ﴾ [وقرأ أيضاً ﴿الْحُبْكُ﴾] كالجماعة. وروي عن عكرمة وأبي مجلز ﴿الْحُبْكُ﴾. و ﴿الْحُبْكُ﴾ واحدها حَبِكَة؛ و ﴿الْحُبْكُ﴾ مخفف منه. و ﴿الْحَبِكِ﴾ واحدها حَبِكَة. ومن قرأ ﴿الْحَبِكِ﴾ فالواحدة حُبَكَة كَبُرَقَة وَبُرَق أو حُبَكَة كَطْلَمَة وَظَلَم. ومن قرأ ﴿الْحَبِكِ﴾ فهو كإبل وإِطْل<sup>(٣)</sup> و ﴿الْحَبِكِ﴾ مخففة منه

(١) النجم: كل شيء من النبات ليس له ساق ينبت حول الماء كالإكليل. ريح خريق: شديدة. لضاحي مائه: ما ضحا للشمس من الماء أي برز. والبيت في وصف غدير.

(٢) راجع ١٦٩/١٩. (٣) الإطل: الخاصرة كلها. وقيل: غير ذلك. (٤) البيت لأبي دؤاد يصف فرساً. والكند - بفتح التاء وكسرها -: مجتمع الكتفين من الإنسان والفرس.

ومن قرأ ﴿الْحَبْكُ﴾ فهو شاذ إذا ليس في كلام العرب فِعْلٌ، وهو محمول على تداخل اللغات، كأنه كسر الحاء ليكسر الباء ثم تصوّر ﴿الْحَبْكُ﴾ فضم الباء. وقال جميعه المهدوي. قوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُخْتَلِفٍ﴾ هذا جواب القسم الذي هو ﴿وَالسَّمَاءُ﴾ أي إنكم يا أهل مكة ﴿فِي قَوْلٍ مُخْتَلِفٍ﴾ في محمد والقرآن فمن مصدق ومكذب. وقيل: نزلت في المقتسمين. وقيل: أختلفهم قولهم ساحر بل شاعر بل افتراه بل هو مجنون بل هو كاهن بل هو أساطير الأولين. وقيل: أختلفهم أن منهم من نفى الحشر ومنهم من شك فيه. وقيل: المراد عبدة الأوثان والأصنام يقرون بأن الله خالقهم ويعبدون غيره.

قوله تعالى: ﴿يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنَ أَفِكَ﴾ أي يصرف عن الإيمان بمحمد والقرآن من صُرِفَ عن الحسن وغيره. وقيل: المعنى يُصَرَّفُ عن الإيمان من أراده بقولهم هو سحر وكهانة وأساطير الأولين. وقيل: المعنى يُصَرَّفُ عن ذلك الاختلاف مَنَ عصمه الله. أَفَكَهَ يَأْفِكُهُ أَفْكَاً أي قلبه وصرفه عن الشيء؛ ومنه قوله تعالى: ﴿أَجِئْنَا لِلتَّائِبِينَ﴾<sup>(١)</sup>. وقال مجاهد: معنى ﴿يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنَ أَفِكَ﴾ يُؤَفَّنُ عَنْهُ مَنَ أَفِنَ، والأفَنُ فساد العقل. الزمخشري: وقرئ ﴿يُؤَفَّنُ عَنْهُ مَنَ أَفِنَ﴾ أي يحرمه من حرم؛ من أَفَنَ الضَّرْعُ إذا أنهكه حَلْباً. وقال قُطْرُبٌ: يُخَدَعُ عَنْهُ مَنَ خُدِعَ. وقال البيهقي: يُدْفَعُ عَنْهُ مَنَ دُفِعَ. والمعنى واحد وكله راجع إلى معنى الصرف.

قوله تعالى: ﴿قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ﴾ في «التفسير»: لُعِنَ الكذّابون. وقال ابن عباس: أي قُتِلَ المرتابون؛ يعني الكهنة. وقال الحسن: هم الذين يقولون لسنا نبعث. ومعنى ﴿قُتِلَ﴾ أي هُزِلَ ممن يجب أن يدعى عليهم بالقتل على أيدي المؤمنين. وقال الفراء: معنى ﴿قُتِلَ﴾ لُعِنَ؛ قال: و﴿الْخَرَّاصُونَ﴾ الكذّابون الذين يتخرّصون بما لا يعلمون؛ فيقولون: إن محمداً مجنون كذاب ساحر شاعر؛ وهذا دعاء عليهم؛ لأن من لعنه الله فهو بمنزلة المقتول الهالك. قال ابن الأنباري: علّمنا الدعاء عليهم؛ أي قولوا: ﴿قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ﴾ وهو جمع خارص والخَرَصُ الكذب والخَرَّاصُ الكذاب، وقد خَرَصَ يَخْرُصُ بالضم خَرَصاً أي كَذَبَ؛

يقال: خَرَصَ وَأَخْرَصَ، وَخَلَقَ وَأَخْلَقَ، وَبَشَكَ وَأَبْتَشَكَ، وَسَرَجَ وَأَسْرَجَ، وَمَانَ، بمعنى كذب؛ حكاه النحاس. وَالْخُرْصُ أيضاً خَزَر ما على النخل من الرطب تمراً. وقد خَرَصْتُ النخلَ والاسم الْخِرْصُ بالكسر؛ يقال: كم خِرْص نخلك والخِرْاص الذي يخرصها فهو مشترك. وأصل الْخُرْص القطع على ما تقدم بيانه في ﴿الأنعام﴾<sup>(١)</sup> ومنه الْخَرِيسُ للخليج؛ لأنه ينقطع إليه الماء، وَالْخُرْصُ حَبَّة الْقُرْطُ إذا كانت منفردة؛ لانقطاعها عن أخواتها، وَالْخِرْصُ العود؛ لانقطاعه عن نطائره بطيب رائحته. والخِرْص الذي به جوع ويزد لأنه ينقطع به، يقال: خِرِص الرجل بالكسر فهو خِرِص، أي جائع مقرور، ولا يقال للمجوع بلا برد خِرِص. ويقال للبرد بلا جوع خِرِص. وَالْخِرْص بالضم والكسر الحلقة من الذهب أو الفضة والجمع الْخِرْصَان. ويدخل في الْخِرْص قول المنجمين وكل من يدعي الْحَدْس والتخمين. وقال ابن عباس: هم المقتسمون الذين أَقْتَسَمُوا أعقاب مكة، وَأَقْتَسَمُوا القول في نبي الله ﷺ؛ ليصرفوا الناس عن الإيمان به.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ سَاهُونَ﴾ الغمرة ما ستر الشيء وغطاه. ومنه نهر غَمْر أي يغمر من دخله، ومنه غَمَرَات الموت. ﴿سَاهُونَ﴾ أي لاهون غافلون عن أمر الآخرة.

قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمُ الدِّينِ﴾ أي متى يوم الحساب؛ يقولون ذلك استهزاء وشكاً في القيامة. ﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ﴾ نصب ﴿يَوْمَ﴾ على تقدير الجزاء أي هذا الجزاء ﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ﴾ أي يُحَرِّقُونَ، وهو من قولهم: فتنن الذهب أي أحرقته لتختبره؛ وأصل الفتنة الاختبار. وقيل: إنه مبني لإضافته إلى غير متمكن، وموضعه نصب على التقدير المتقدم، أو رفع على البدل من ﴿يَوْمُ الدِّينِ﴾. وقال الزجاج: يقول يعجبني يوم أنت قائم ويوم أنت تقوم، وإن شئت فتحت وهو في موضع رفع، فإنما أنصب هذا وهو في المعنى رفع. وقال ابن عباس: ﴿يُفْتَنُونَ﴾ يُعَذَّبُونَ. ومنه قول الشاعر:

كُلُّ أَمْرٍ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مُضْطَهَدٌ      يَظُنُّ مَكَّةَ مَقْهُورٌ وَمَفْتُونٌ

قوله تعالى: ﴿ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ﴾ أي يقال لهم ذوقوا عذابكم؛ قاله ابن زيد. مجاهد: حريقكم. ابن عباس أي تكذيبكم يعني جزاءكم. الفراء: أي عذابكم ﴿الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ﴾ في الدنيا. وقال: ﴿هَذَا﴾ ولم يقل هذه؛ لأن الفتنة هنا بمعنى العذاب.

[١٥] ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾.

[١٦] ﴿أَخْذِينَ مَا أَنَّهُمْ رَبُّهُمْ إِنْهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ لما ذكر مآل الكفار ذكر مآل المؤمنين أي هم في بساتين فيها عيون جارية على نهاية ما ينتزه به. ﴿أَخْذِينَ﴾ نصب على الحال. ﴿مَا أَنَّهُمْ رَبُّهُمْ﴾ أي ما أعطاهم من الثواب وأنواع الكرامات؛ قاله الضحاك. وقال ابن عباس وسعيد بن جبیر: ﴿أَخْذِينَ مَا أَنَّهُمْ رَبُّهُمْ﴾ أي عاملين بالفرائض. ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ﴾ أي قبل دخولهم الجنة في الدنيا ﴿مُحْسِنِينَ﴾ بالفرائض. وقال ابن عباس: المعنى كانوا قبل أن يفرض عليهم الفرائض محسنين في أعمالهم.

[١٧] ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ﴾.

[١٨] ﴿وَرِئَاءَ الْأَنْصَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾.

[١٩] ﴿وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلَّذَلِيلِ وَالْغُرُورِ﴾.

فيه خمس مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ﴾ معنى ﴿يَهْجَعُونَ﴾ ينامون؛ والهجوع النوم ليلاً، والتَّهَجُّع النوم الخفيفة؛ قال أبو قيس بن الأسلت:

قد حصَّتِ البيضةُ رأسيَ فَمَا أَطْعَمُ نَوْمًا غَيْرَ تَهَجَّاعٍ

وقال عمرو بن معدى كرب يتشوق أخته وكان أسرها الصَّمة أبو ذرَّيد بن

الصَّمة:

أَمِنْ رَيْحَانَةِ الدَّاعِي السَّمِيعِ يُورْقُنِي وَأَصْحَابِي هُجُوعٌ -

يقال: هَجَعَ يَهْجَعُ هُجُوعًا، وَهَبَعَ يَهْبَعُ هُبُوعًا بالغين المعجمة إذا نام؛ قاله الجوهري. وأختلف في ﴿مَا﴾ فقيل: صلة زائدة - قاله إبراهيم النخعي - والتقدير كانوا قليلًا من الليل

يهجعون؛ أي ينامون قليلاً من الليل ويصلّون أكثره. قال عطاء: وهذا لما أمروا بقيام الليل. وكان أبو ذر<sup>(١)</sup> يحتجّز ويأخذ العصا فيعتمد عليها حتى نزلت الرخصة ﴿قُمِ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا﴾<sup>(٢)</sup> الآية. وقيل: ليس ﴿مَا﴾ صلة بل الوقف عند قوله: ﴿قَلِيلًا﴾ ثم يتبدى ﴿مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ﴾ فـ ﴿مَا﴾ للنفي وهو نفي النوم عنهم البتّة. قال الحسن: كانوا لا ينامون من الليل إلا أقله وربما نشطوا فجدّوا إلى السحر. روي عن يعقوب الحضرمي أنه قال: اختلفوا في تفسير هذه الآية فقال بعضهم: ﴿كَانُوا قَلِيلًا﴾ معناه كان عددهم يسيراً ثم ابتدأ فقال: ﴿مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ﴾ على معنى من الليل يهجعون؛ قال ابن الأنباري: وهذا فاسد؛ لأن الآية إنما تدل على قلة نومهم لا على قلة عددهم، وبعد فلو ابتدأنا ﴿مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ﴾ على معنى من الليل يهجعون لم يكن في هذا مدح لهم؛ لأن الناس كلهم يهجعون من الليل إلا أن تكون ﴿مَا﴾ جَحْذًا.

قلت: وعلى ما تأوّل بعض الناس - وهو قول الضحاك - من أن عددهم كان يسيراً يكون الكلام متصلاً بما قبل من قوله: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ﴾ أي كان المحسنون قليلاً، ثم أستأنف فقال: ﴿مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ﴾ وعلى التأويل الأول والثاني يكون ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ﴾ خطاباً مستأنفاً بعد تمام ما تقدّمه ويكون الوقف على ﴿مَا يَهْجَعُونَ﴾، وكذلك إن جعلت ﴿قَلِيلًا﴾ خبر كان وترفع ﴿مَا﴾ بقليل؛ كأنه قال: كانوا قليلاً من الليل هجوعهم. فـ ﴿مَا﴾ يجوز أن تكون نافية، ويجوز أن تكون مع الفعل مصدراً، ويجوز أن تكون رفعاً على البدل من أسم كان، التقدير كان هجوعهم قليلاً من الليل، وأنصاب قوله: ﴿قَلِيلًا﴾ إن قدرت ﴿مَا﴾ زائدة مؤكدة بـ ﴿يَهْجَعُونَ﴾ على تقدير كانوا وقتاً قليلاً أو هجوعاً قليلاً يهجعون، وإن لم تقدر ﴿مَا﴾ زائدة كان قوله: ﴿قَلِيلًا﴾ خبر كان ولم يجز نصبه بـ ﴿يَهْجَعُونَ﴾؛ لأنه إذا قدر نصبه بـ ﴿يَهْجَعُونَ﴾ مع تقدير ﴿مَا﴾ مصدراً قدمت الصلة على الموصول. وقال أنس وقتادة في تأويل الآية: أي كانوا يصلّون بين العشاءين: المغرب والعشاء. أبو العالية: كانوا لا ينامون بين العشاءين. وقاله ابن وهب. وقال مجاهد:

(١) في ز، ل، ن: «أبو بكر».

(٢) راجع ٣٢/١٩.

نزلت في الأنصار كانوا يصلون العشاءين في مسجد النبي ﷺ ثم يمضون إلى قُبَاء. وقال محمد بن علي بن الحسين: كانوا لا ينامون حتى يصلوا العَتَمَةَ. قال الحسن: كأنه عَدَّ هجوعهم قليلاً في جنب يقطتهم للصلاة. وقال ابن عباس ومُطَرِّف: قَلَّ ليلة لا تأتي عليهم إلا يصلّون لله فيها إما من أولها وإما من وسطها.

الثانية - روي عن بعض المتهجدين أنه أتاه آتٍ في منامه فأنشده:

وكيف تنامُ الليلَ عينٌ قريرةٌ      ولم تدر في أيِّ المجالسِ تنزِلُ

وروي عن رجل من الأزد أنه قال: كنت لا أنام الليل فتمت في آخر الليل، فإذا أنا بشابين أحسن ما رأيت ومعهما حُلُلٌ، فوقفا على كل مصلٍّ وكسواه حَلَّةً، ثم أنهيا إلى النيام فلم يكسوهما، فقلت لهما: أكسواني من حُللكما هذا؛ فقالا لي: إنها ليست حَلَّةً لباس إنما هي رضوان الله يحلّ على كل مصلٍّ. ويروى عن أبي خَلَاد أنه قال: حدّثني صاحب لي قال: فبينما أنا نائم ذات ليلة إذ مُثِّلَت لي القيامة، فنظرت إلى أقوام من إخواني قد أضاءت وجوههم، وأشرقت ألوانهم، وعليهم الحلل من دون الخلاق، فقلت: ما بال هؤلاء مكتسون والناس عُراة، ووجوههم مشرقة ووجوه الناس مغبرة! فقال لي قائل: الذين رأيتهم مكتسون فهم المصلّون بين الأذان والإقامة، والذين وجوههم مشرقة فأصحاب السهر والتهجد، قال: ورأيت أقواماً على نجائب فقلت: ما بال هؤلاء ركبناً والناس مشاة حفاة؟ فقال لي: هؤلاء الذين قاموا على أقدامهم تقرّباً لله تعالى فأعطاهم الله بذلك خير الثواب؛ قال: فصِحت في منامي: واهاً للعابدين، ما أشرف مقامهم! ثم أستيقت من منامي وأنا خائف.

الثالثة - قوله تعالى: ﴿وَبِالْأَشْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ مدح ثان؛ أي يستغفرون من ذنوبهم، قاله الحسن. والسَّحَر وقت يرجى فيه إجابة الدعاء. وقد مضى في ﴿آل عمران﴾<sup>(١)</sup> القول فيه. وقال ابن عمر ومجاهد: أي يصلّون وقت السَّحَر فسمّوا الصلاة استغفاراً. وقال الحسن في قوله تعالى: ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ﴾ مدّوا الصلاة من أول الليل

إلى السحر ثم استغفروا في السحر. ابن وهب: هي في الأنصار؛ يعني أنهم كانوا يغدون من قُباء فيصلون في مسجد النبي ﷺ. ابن وهب عن ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب قالوا: كانوا يَنْضَحُونَ لِتَاسِرٍ مِنَ الْأَنْصَارِ بِالْدَّلَاءِ عَلَى الثَّمَارِ ثُمَّ يَهْجَعُونَ قَلِيلًا، ثُمَّ يَصَلُّونَ آخر الليل. الضحاك: صلاة الفجر. قال الأحنف بن قيس: عرضت عملي على أعمال أهل الجنة فإذا قوم قد باينونا بؤناً بعيداً لا نبليغ أعمالهم ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ﴾ وعرضت عملي على أعمال أهل النار فإذا قوم لا خير فيهم، يكذبون بكتاب الله وبرسوله وبالبعث بعد الموت، فوجدنا خيرنا منزلة قوماً خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً.

الرابعة - قوله تعالى: ﴿وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلْسَّائِلِ وَالْمَخْرُومِ﴾ مدح ثالث. قال محمد بن سيرين وقتادة: الحق هنا الزكاة المفروضة. وقيل: إنه حق سوى الزكاة يصل به رَجِمًا، أو يُفْرِي به ضيفاً، أو يحمل به كَلًّا، أو يغني محروماً. وقاله ابن عباس؛ لأن السورة مكية وفرضت الزكاة بالمدينة. ابن العربي: والأقوى في هذه الآية أنها الزكاة؛ لقوله تعالى في سورة ﴿سَأَلَ سَائِلٌ﴾: ﴿وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ. لِلْسَّائِلِ وَالْمَخْرُومِ﴾<sup>(١)</sup> والحق المعلوم هو الزكاة التي بيّن الشرع قدرها وجنسها ووقتها، فأما غيرها لمن يقول به فليس بمعلوم؛ لأنه غير مقدّر ولا مجتسّ ولا موقّت.

الخامسة - قوله تعالى: ﴿لِلْسَّائِلِ وَالْمَخْرُومِ﴾ السائل الذي يسأل الناس لفاقته؛ قاله ابن عباس وسعيد بن المسيب وغيرهما. ﴿وَالْمَخْرُومُ﴾ الذي حُرِمَ المال. وأختلف في تعيينه؛ فقال ابن عباس وسعيد بن المسيب وغيرهما: المحروم المُحَارَف الذي ليس له في الإسلام سهم. وقالت عائشة رضي الله عنه: المحروم المُحَارَف الذي لا يتيسر له مكسبه؛ يقال: رجل مُحَارَفٌ بفتح الراء أي محدود محروم، وهو خلاف قولك مُبَارَك. وقد حورف كسبُ فلان إذا شُدَّ عليه في معاشه كأنه ميلٌ برزقه عنه. وقال قتادة والزهري: المحروم المتعفف الذي لا يسأل الناس شيئاً ولا يُعْلِمُ بحاجته. وقال الحسن ومحمد بن الحنفية: المحروم الذي يجيء بعد الغنيمة وليس له فيها سهم. روي أن النبي ﷺ بعث سَرِيَّةً فأصابوا وغنموا فجاء قوم بعد ما فرغوا فنزلت هذه الآية ﴿وَفِي أَمْوَالِهِمْ﴾. وقال

عكرمة: المحروم الذي لا يبقى له مال. وقال زيد بن أسلم: هو الذي أصيب ثمره أو زرعه أو نسل ماشيته. وقال القُرْطَبِيُّ: المحروم الذي أصابته الجائحة ثم قرأ ﴿إِنَّا لَمُمْرُؤُونَ. بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ﴾ نظيره في قصة أصحاب الجنة حيث قالوا: ﴿بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ﴾ وقال أبو قلابة: كان رجل من أهل اليمامة له مال فجاء سيل فذهب بماله، فقال رجل من أصحابه: هذا المحروم فأقسموا له. وقيل: إنه الذي يطلب الدنيا وتُدبِر عنه. وهو يروى عن ابن عباس أيضاً. وقال عبد الرحمن بن حميد: المحروم المملوك. وقيل: إنه الكلب؛ روي أن عمر بن عبد العزيز كان في طريق مكة، فجاء كلب فانتزع عمر رحمه الله كتف شاة فرمى بها إليه وقال: يقولون إنه المحروم. وقيل إنه من وجبت نفقته بالفقر من ذوي الأنساب؛ لأنه قد حُرِمَ كسب نفسه حتى وجبت نفقته في مال غيره. وروى ابن وهب عن مالك: أنه الذي يحرم الرزق، وهذا قول حسن؛ لأنه يعم جميع الأقوال. وقال الشعبي: لي اليوم سبعون سنة منذ أحتملت أسأل عن المحروم فما أنا اليوم بأعلم مني فيه يومئذ، رواه شعبة عن عاصم الأحول عن الشعبي. وأصله في اللغة الممنوع؛ من الحرمان وهو المنع. قال علقمة:

مُطْعَمُ الْغَنَمِ يَوْمَ الْغَنَمِ مُطْعَمُهُ      أَنَّى تَوَجَّهَ وَالْمَحْرُومُ مَحْرُومٌ

وعن أنس أن النبي ﷺ قال: «ويلٌ للأغنياء من الفقراء يوم القيامة يقولون ربنا ظلمونا حقوقنا التي فرضت لنا عليهم فيقول الله تعالى وعزتي وجلالي لأقربنكم ولأبعدنهم» ثم تلا رسول الله ﷺ ﴿وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾ ذكره الثعلبي.

[٢٠] ﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُوقِنِينَ﴾.

[٢١] ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾.

[٢٢] ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ﴾.

[٢٣] ﴿قَوْرَبِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِّثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُوقِنِينَ﴾ لما ذكر أمر الفريقين بين أن في الأرض علامات تدل على قدرته على البعث والنشور؛ فمنها عود النبات بعد أن صار هشيماً، ومنها أنه

قَدَّرَ الْأَقْوَاتَ فِيهَا قِيَاماً لِلْحَيَوَانَاتِ، وَمِنْهَا سِيرَهُمْ فِي الْبُلْدَانِ الَّتِي يَشَاهِدُونَ فِيهَا آثَارَ الْهَلَاكِ النَّازِلِ بِالْأَمَمِ الْمَكْذِبَةِ. وَالْمَوْقِنُونَ هُمُ الْعَارِفُونَ الْمُحَقِّقُونَ وَحِدَانِيَةَ رَبِّهِمْ، وَصَدَقَ نَبُوءَةُ نَبِيِّهِمْ؛ خَصَّهُمْ بِالذِّكْرِ لِأَنَّهُمْ الْمُتَنَفِّعُونَ بِتِلْكَ الْآيَاتِ وَتَدْبِيرِهَا.

قوله تعالى: ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ قيل: التقدير وفي الأرض وفي أنفسكم آيات للموقنين. وقال قتادة: المعنى من سار في الأرض رأى آياتٍ وعبراً، ومن تفكر في نفسه علم أنه خُلِقَ ليعبد الله. ابن الزبير ومجاهد: المراد سبيل الخلاء والبول. وقال السائب بن شريك: يأكل ويشرب من مكان واحد ويخرج من مكانين؛ ولو شرب لبناً محضاً لخرج منه الماء ومنه الغائط؛ فتلك الآية في النفس. وقال ابن زيد: المعنى أنه خلقكم من تراب، وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة، ﴿ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ﴾<sup>(١)</sup>. السدي: ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ﴾ أي في حياتكم وموتكم، وفيما يدخل ويخرج من طعامكم. الحسن: وفي الهرم بعد الشباب، والضعف بعد القوة، والشيب بعد السواد. وقيل: المعنى وفي خلق أنفسكم من نطفة وعلقة ومضغة ولحم وعظم إلى نفخ الروح، وفي اختلاف الألسنة والألوان والصُّوَرِ، إلى غير ذلك من الآيات الباطنة والظاهرة، وحسبك بالقلوب وما رَكَزَ فيها<sup>(٢)</sup> من العقول، وما خَصَّتْ به من أنواع المعاني والفنون، وبالألسن والنطق ومخارج الحروف والأبصار والأطراف وسائر الجوارح، وتأثيرها لما خُلِقَتْ له، وما سَوَّى في الأعضاء من المفاصل للانعطاف والتثني، وأنه إذا جَسَا<sup>(٣)</sup> شيء منها جاء العجز، وإذا أَسْتَرَخَى أُنَاخَ الذِّلَّ ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾<sup>(٤)</sup>. ﴿أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ يعني بصر القلب ليعرفوا كمال قدرته. وقيل: إنه تُجَحُّ العاجز، وحرمان الحازم.

قلت: كل ما ذكر مراد في الاعتبار. وقد قَدَّمْنَا فِي آيَةِ التَّوْحِيدِ مِنْ سُورَةِ ﴿البقرة﴾<sup>(٥)</sup> أَنَّ مَا فِي بَدَنِ الْإِنْسَانِ الَّذِي هُوَ الْعَالَمُ الصَّغِيرُ شَيْءٌ إِلَّا وَلَهُ نَظِيرٌ فِي الْعَالَمِ الْكَبِيرِ، وَذَكَرْنَا هُنَاكَ مِنَ الْإِعْتِبَارِ مَا يَكْفِي وَيَغْنِي لِمَنْ تَدَبَّرَ.

(١) راجع ١٧/١٤. (٢) في الأصل المطبوع: «وما فيها من العقول».

(٣) جست اليد تيسر عظامها وقل لحمها. (٤) راجع ١٢/١١٠. (٥) راجع ٢/٢٠٢.

قوله تعالى: ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ﴾ قال سعيد بن جبير والضحاك: الرزق هنا ما ينزل من السماء من مطر وثلج ينبت به الزرع ويحيا به الخلق. قال سعيد بن جبير: كل عين قائمة فإنها من الثلج. وعن الحسن أنه كان إذا رأى السحاب قال لأصحابه: فيه والله رزقكم ولكنكم تُحَرِّمُونَهُ بِخَطَايَاكُمْ. وقال أهل المعاني: ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ﴾ معناه وفي المطر رزقكم؛ سمي المطر سماء لأنه من السماء ينزل. قال الشاعر<sup>(١)</sup>:

إِذَا سَقَطَ السَّمَاءُ بِأَرْضِ قَوْمٍ رَعِينَاهُ وَإِنْ كَانُوا غَضَابًا

وقال ابن كيسان: يعني وعلى رب السماء رزقكم؛ نظيره: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾<sup>(٢)</sup>. وقال سفيان الثوري: ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ﴾ أي عند الله في السماء رزقكم. وقيل: المعنى وفي السماء تقدير رزقكم، وما فيه لكم مكتوب في أم الكتاب. وعن سفيان قال: قرأ واصل الأحدب ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ﴾ فقال: ألا أرى رزقي في السماء وأنا أطلبه في الأرض! فدخل خربة فمكث ثلاثاً لا يصيب شيئاً فإذا هو في الثالثة بدوخله<sup>(٣)</sup> رطب، وكان له أخ أحسن نية منه فدخل معه فصارتا دوخلتين، فلم يزل ذلك دأبهما حتى فرّق الله بالموت بينهما. وقرأ ابن محيصن ومجاهد ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ﴾ بالالف وكذلك في آخرها ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ﴾. ﴿وَمَا تُوعَدُونَ﴾ قال مجاهد: يعني من خير وشر. وقال غيره: من خير خاصة. وقيل: الشر خاصة. وقيل: الجنة؛ عن سفيان بن عيينة. الضحاك: ﴿وَمَا تُوعَدُونَ﴾ من الجنة والنار. وقال ابن سيرين: ﴿وَمَا تُوعَدُونَ﴾ من أمر الساعة. وقاله الربيع.

قوله تعالى: ﴿فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ﴾ أكد ما أخبرهم به من البعث وما خلق في السماء من الرزق، وأقسم عليه بأنه لحق ثم أكد بقوله: ﴿مِثْلَ مَا أَنْتُمْ تَنْطَفِقُونَ﴾ وخصّ النطق من بين سائر الحواس؛ لأن ما سواه من الحواس يدخله التشبيه، كالذي

(١) هو معوّد الحكماء معاوية بن مالك؛ وسمي معوّد الحكماء لقوله في هذه القصيدة:

أعوذ مثلها الحكماء بعدي إذا ما الحق في الحدّثان نابا

(٢) راجع ٦/٩.

(٣) الدوخله (بتشديد اللام وتخفيفها): سفينة من خوص يوضع فيها التمر والرطب.

يرى في المرأة ، وأستحالة الذوق عند غلبة الصفراء ونحوها ، والدوي والطينين في الأذن ، والنطق سالم من ذلك ، ولا يُعترض بالصدى لأنه لا يكون إلا بعد حصول الكلام من الناطق غير مشوب بما يشكك به . وقال بعض الحكماء : كما أن كل إنسان ينطق بنفسه ولا يمكنه أن ينطق بلسان غيره ، فكذلك كل إنسان يأكل رزقه ولا يمكنه أن يأكل رزق غيره . وقال الحسن : بلغني أن نبي الله ﷺ قال : «قاتل الله أقواماً أقسم لهم ربهم بنفسه ثم لم يصدقوه قال الله تعالى : ﴿فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ﴾» . وقال الأصمعي : أقبلت ذات مرة من مسجد البصرة إذ طلع أعرابي جلف جاف على قعود له متقلداً سيفه وبيده قوسه ، فدنا وسلم وقال : ممن الرجل ؟ قلت من بني أضمع ، قال : أنت الأصمعي ؟ قلت : نعم . قال : ومن أين أقبلت ؟ قلت : من موضع يُتلى فيه كلام الرحمن ؛ قال : وللرحمن كلام يتلوه الآدميون ؟ قلت : نعم ؛ قال : فأتل عليّ منه شيئاً ؛ فقرأت ﴿وَالذَّارِيَاتِ ذَرْوًا﴾ إلى قوله : ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ﴾ فقال يا أصمعي حسبك !! ثم قام إلى ناقته فنحرها وقطعها بجلدها ، وقال : أعني على توزيعها ؛ ففرقناها على من أقبل وأدبر ، ثم عمد إلى سيفه وقوسه فكسرها ووضعها تحت الرّحل وولى نحو البادية وهو يقول : ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ﴾ فمقّت نفسي ولمتها ، ثم حججت مع الرشيد ، فبينما أنا أطوف إذا أنا بصوت رقيق ، فالتفت فإذا أنا بالأعرابي وهو ناحل مصفر ، فسلم عليّ وأخذ بيدي وقال : آتل عليّ كلام الرحمن ، وأجلسني من وراء المقام فقرأت ﴿وَالذَّارِيَاتِ﴾ حتى وصلت إلى قوله تعالى : ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ﴾ فقال الأعرابي : لقد وجدنا ما وعدنا الرحمن حقاً ، وقال : وهل غير هذا ؟ قلت : نعم ؛ يقول الله تبارك وتعالى : ﴿فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ﴾ قال فصاح الأعرابي وقال : يا سبحان الله ! من الذي أغضب الجليل حتى حلف ! ألم يصدقوه في قوله حتى ألجئوه إلى اليمين؟ فقالها ثلاثاً وخرجت بها نفسه . وقال يزيد بن مرثد : إن رجلاً جاع بمكان ليس فيه شيء فقال : اللهم رزقك الذي وعدتني فأنتني به ؛ فشبع ورؤي من غير طعام ولا شراب . وعن أبي سعيد الخدري قال : قال النبي ﷺ : «لو أن أحداكم

فَرَزَقَهُ رَبُّهُ لَتَبَعَهُ كَمَا يَتَّبَعُهُ الْمَوْتُ» أَسْنَدَهُ الثَّعْلَبِيُّ . وَفِي سَنَنِ ابْنِ مَاجَه عَنْ حَبِيبَةَ وَسَوَاءُ ابْنِي خَالِدٍ قَالَا : دَخَلْنَا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ يَعَالِجُ شَيْئاً فَأَعْتَاهُ عَلَيْهِ ، فَقَالَ : «لَا تَيَاسَا مِنَ الرِّزْقِ مَا تَهْزُزُ رُؤُوسَكُمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ تَلْدُهُ أُمُّهُ أَحْمَرُ لَيْسَ عَلَيْهِ قِشْرٌ»<sup>(١)</sup> ثُمَّ يَرْزُقُهُ اللَّهُ . وَرَوَى أَنَّ قَوْمًا مِنَ الْأَعْرَابِ زَرَعُوا زَرْعاً فَأَصَابَتْهُ جَائِحَةٌ فَحَزَنُوا لِأَجَلِهِ ، فَخَرَجَتْ عَلَيْهِمْ أَعْرَابِيَةٌ فَقَالَتْ : مَالِي أَرَاكُمْ قَدْ نَكَسْتُمْ رُءُوسَكُمْ ، وَضَاقَتْ صُدُورُكُمْ ، هُوَ رَبُّنَا وَالْعَالَمُ بِنَا ، رَزَقْنَا عَلَيْهِ يَأْتِينَا بِهِ حَيْثُ شَاءَ ! ثُمَّ أَنْشَأَتْ تَقُولُ :

لَوْ كَانَ فِي صَخْرَةٍ فِي الْبَحْرِ رَاسِيَةٌ	صَمًّا مُلَمَلِمَةً مَلَسًا نَوَاحِيهَا
رِزْقٌ لِنَفْسٍ بَرَاهَا اللَّهُ لَا نَفْلَقَتْ	حَتَّى تَوْدِيَ إِلَيْهَا كُلَّ مَا فِيهَا
أَوْ كَانَ بَيْنَ طَبَاقِ السَّبْعِ مَسْلُكُهَا	لَسَهَّلَ اللَّهُ فِي الْمَرْقَى مَرَاقِيهَا
حَتَّى تَنَالَ الَّذِي فِي اللَّوْحِ خُطًّا لَهَا	إِنْ لَمْ تَنْلُهُ وَلَا أَسُوفَ يَأْتِيهَا

قُلْتُ : وَفِي هَذَا الْمَعْنَى قِصَّةُ الْأَشْعَرِيِّينَ حِينَ أَرْسَلُوا رَسُولَهُمْ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ ، فَسَمِعَ قَوْلَهُ تَعَالَى : ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ فَرَجَعَ وَلَمْ يَكَلِّمْ النَّبِيَّ ﷺ وَقَالَ : لَيْسَ الْأَشْعَرِيُّونَ بِأَهْوَنَ عَلَى اللَّهِ مِنَ الدَّوَابِّ ؛ وَقَدْ ذَكَرْنَاهُ فِي سُورَةِ ﴿هُود﴾<sup>(٢)</sup> . وَقَالَ لَقْمَانُ : ﴿يَا بُنَيَّ إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ﴾ الْآيَةُ . وَقَدْ مَضَى فِي ﴿لَقْمَانِ﴾<sup>(٣)</sup> وَقَدْ أَسْتَوْفَيْنَا هَذَا الْبَابَ فِي كِتَابِ «قَمْعِ الْحَرَصِ بِالزُّهْدِ وَالْقَنَاعَةِ» وَالْحَمْدُ لِلَّهِ . وَهَذَا هُوَ التَّوَكُّلُ الْحَقِيقِيُّ الَّذِي لَا يَشُوبُهُ شَيْءٌ ، وَهُوَ فَرَاغُ الْقَلْبِ مَعَ الرَّبِّ ؛ رَزَقَنَا اللَّهُ إِيَّاهُ وَلَا أَحَالَئَنَا عَلَى أَحَدٍ سِوَاهُ بِمَنْنِهِ وَكَرَمِهِ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿مِثْلَ مَا أَنْتُمْ تَنْطِفُونَ﴾ قِرَاءَةُ الْعَامَّةِ ﴿مِثْلَ﴾ بِالنَّصْبِ أَيْ كَمِثْلِ ﴿مَا أَنْتُمْ﴾ فَهُوَ مَنْصُوبٌ عَلَى تَقْدِيرِ حَذْفِ الْكَافِ أَيْ كَمِثْلِ نَطْفَعَكُمْ وَ﴿مَا﴾ زَائِدَةٌ ؛ قَالَهُ بَعْضُ الْكُوفِيِّينَ . وَقَالَ الزَّجَّاجُ وَالْفَرَّاءُ : يَجُوزُ أَنْ يَنْتَصِبَ عَلَى التَّوَكُّيدِ ؛ أَيْ لَحَقَّ حَقًّا مِثْلُ

(١) القشْر هنا الثَّيَابُ .

(٢) رَاجِعْ ٦/٩ .

(٣) رَاجِعْ ٦٦/١٤ .

نطقك؛ فكأنه نعت لمصدر محذوف. وقول سيويه: إنه مبنيُّ بُني حين أضيف إلى غير متمكن و ﴿مَا﴾ زائدة للتوكيد. المازني: ﴿مِثْلُ﴾ مع ﴿مَا﴾ بمنزلة شيء واحد فبني على الفتح لذلك. وأختره أبو عبيد وأبو حاتم؛ قال: ولأن من العرب من يجعل مثلاً منصوباً أبداً؛ فتقول: قال لي رجلٌ مثلك، ومررت برجلٍ مثلك بنصب [مثل على معنى كمثل] <sup>(١)</sup>. وقرأ أبو بكر وحمزة والكسائي والأعمش ﴿مِثْلُ﴾ بالرفع على أنه صفة لحق؛ لأنه نكرة وإن أضيف إلى معرفة، إذ لا يختص بالإضافة لكثرة الأشياء التي يقع بعدها التماثل بين المتماثلين. و ﴿مِثْلُ﴾ مضاف إلى ﴿أَنْكُمْ﴾ و ﴿مَا﴾ زائدة ولا تكون مع ما بعدها بمنزلة المصدر إذ لا فعل معها تكون معه مصدراً. ويجوز أن تكون بدلاً من ﴿لِحَقِّ﴾.

[٢٤] ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ﴾.

[٢٥] ﴿إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ﴾.

[٢٦] ﴿فَرَاغَ إِلَى أَهْلِهِ فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ﴾.

[٢٧] ﴿فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ﴾.

[٢٨] ﴿فَأَوْحَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ وَبَشَّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ﴾.

قوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ﴾ ذكر قصة إبراهيم عليه السلام ليبين بها أنه أهلك المكذب بآياته كما فعل بقوم لوط. ﴿هَلْ أَتَاكَ﴾ أي ألم يأتك وقيل: ﴿هَلْ﴾ بمعنى قد؛ كقوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ﴾ <sup>(٢)</sup>. وقد مضى الكلام في ضيف إبراهيم في ﴿هود﴾ <sup>(٣)</sup> و﴿الحجر﴾ <sup>(٤)</sup>. ﴿الْمُكْرَمِينَ﴾ أي عند الله؛ دليله قوله تعالى: ﴿بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ﴾ <sup>(٥)</sup> قال ابن عباس: يريد جبريل وميكائيل وإسرافيل - زاد عثمان بن حصين - ورفائيل عليهم الصلاة والسلام. وقال محمد بن كعب: كان جبريل ومعه تسعة. وقال عطاء وجماعة: كانوا ثلاثة جبريل وميكائيل ومعهما ملك آخر.

(٢) راجع ١١٦/١٩.

(١) الزيادة من إعراب القرآن للنحاس.

(٥) راجع ٢٨١/١١.

(٤) راجع ٣٥/١٠.

(٣) راجع ٦٢/٩.

قال ابن عباس: سماهم مكرمين لأنهم غير مذعورين. وقال مجاهد: سماهم مكرمين لخدمة إبراهيم إياهم بنفسه. قال عبد الوهاب: قال لي علي بن عياض: عندي هريسة ما رأيك فيها؟ قلت: ما أحسن رأيي فيها؛ قال: أمض بنا؛ فدخلت الدار فنادى الغلام فإذا هو غائب، فما راعني إلا به ومعه القُمَّقمة والطُّسْت وعلى عاتقه المِنْدِيل، فقلت: إنا لله وإنا إليه راجعون، لو علمتُ يا أبا الحسن أن الأمر هكذا؛ قال: هَوْن عليك فإنك عندنا مُكْرَم، والمُكْرَم إنما يُخدم بالنفس؛ أنظر إلى قوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا﴾ تقدم في ﴿الحجر﴾<sup>(١)</sup>. ﴿قَالَ سَلَامٌ أَي عَلَيْكُمْ سَلام. ويجوز بمعنى أمري سلام أو رَدِّي لكم سلام. وقرأ أهل الكوفة إلا عاصماً ﴿سَلَمٌ﴾ بكسر السين. ﴿قَوْمٌ مُنْكَرُونَ﴾ أي أنتم قوم منكرون؛ أي غرباء لا نعرفكم. وقيل: لأنه رآهم على غير صورة البشر، وعلى غير صورة الملائكة الذين كان يعرفهم فنكرهم، فقال: ﴿قَوْمٌ مُنْكَرُونَ﴾. وقيل: أنكرهم لأنهم دخلوا عليه من غير استئذان. وقال أبو العالية: أنكر سلامهم في ذلك الزمان وفي تلك الأرض. وقيل: خافهم؛ يقال: أنكرته إذا خفته، قال الشاعر<sup>(٢)</sup>:

فَأَنْكَرْتَنِي وَمَا كَانَ الَّذِي نَكِرْتُ  
مِنْ الْحَوَادِثِ إِلَّا الشَّيْبَ وَالصَّلَاةَ

قوله تعالى: ﴿فَرَاغَ إِلَى أَهْلِهِ﴾ قال الزجاج: أي عدل إلى أهله. وقد مضى في ﴿والصافات﴾<sup>(٣)</sup>. ويقال: أراغ وأرتاغ بمعنى طلب، وماذا تُرِيغُ أي تريد وتطلب، وأراغ إلى كذا أي مال إليه سراً وحاد، فعلى هذا يكون راغ وأراغ لغتين بمعنى. ﴿فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ﴾ أي جاء ضيفه بعجل قد شواه لهم كما في ﴿هود﴾: ﴿فَمَا لَبَسَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيذٍ﴾<sup>(٤)</sup>. ويقال: إن إبراهيم أنطلق إلى منزله كالمستخفي<sup>(٥)</sup> من ضيفه، لئلا يظهروا على ما يريد أن يتخذ لهم من الطعام.

(١) راجع ٣٤/١٠. (٢) هو الأعشى.

(٣) راجع ٩٤/١٥. (٤) راجع ٦٣/٩ و ٦٨.

(٥) في ن: «المستحي».

قوله تعالى: ﴿فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ﴾ يعني العجل. ﴿فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ﴾ قال قتادة: كان عامة مال إبراهيم البقر، وأختاره لهم سمياً زيادة في إكرامهم. وقيل: العجل في بعض اللغات الشاة. ذكره القشيري. وفي «الصحيح»: العجل ولد البقرة والعجول مثله والجمع العجاجيل والأنثى عجلة، عن أبي الجراح، وبقرة مُعْجَل ذات عجل، وعجل قبيلة من ربيعة.

قوله تعالى: ﴿فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً﴾ أي أحس منهم في نفسه خوفاً. وقيل: أضمر لما لم يتحرّموا بطعامه. ومن أخلاق الناس: أن من تحرّم بطعام إنسان أمنه. وقال عمرو بن دينار: قالت الملائكة لا نأكل إلا بالثمن. قال: كلوا وأدوا ثمنه. قالوا: وما ثمنه؟ قال: تسئون الله إذا أكلتم وتحمدونه إذا فرغتم. فنظر بعضهم إلى بعض وقالوا: لهذا أتخذك الله خليلاً. وقد تقدّم هذا في «هود». ولما رأوا ما بإبراهيم من الخوف ﴿قَالُوا لَا تَخَفْ﴾ وأعلموه أنهم ملائكة الله ورسله. ﴿وَبَشَّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ﴾ أي بولد يولد له من سارة زوجته. وقيل: لما أخبروه أنهم ملائكة لم يصدقهم، فدعوا الله فأحيا العجل الذي قرّبه إليهم. وروى عون بن أبي شذاد: أن جبريل مسح العجل بجناحه، فقام يدرج حتى لحق بأمه وأم العجل في الدار. ومعنى «عليم» أي يكون بعد بلوغه من أولي العلم بالله وبدينه. والجمهور على أن المبرّر به هو إسحق. وقال مجاهد وحده: هو إسماعيل وليس بشيء فإن الله تعالى يقول: ﴿وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَقَ﴾<sup>(١)</sup>. وهذا نص.

[٢٩] ﴿فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِي صَرَفٍ فَصَكَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ﴾.

[٣٠] ﴿قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكِ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ﴾.

قوله تعالى: ﴿فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِي صَرَءٍ﴾ أي في صيحة وضجة؛ عن ابن عباس وغيره. ومنه أخذ صرير الباب وهو صوته. وقال عكرمة وقتادة: إنها الرثة والتأوه ولم يكن هذا الإقبال من مكان إلى مكان. قال الفراء: وإنما هو كقولك أقبل يشتمني أي أخذ في شتمي. وقيل: أقبلت في صرة أي في جماعة من النساء<sup>(٢)</sup> تسمع كلام الملائكة. قال

(١) راجع ٩٩/١٥. (٢) في ن: «الناس».

الجوهري: الصَّرة الضَّجَّة والصَّيحة، والصَّرة الجماعة، والصَّرة الشَّدة من كرب وغيره، قال امرؤ القيس:

فَالْحَقُّ بِالْهَادِيَّاتِ وَدُونَهُ جَوَّاحِرُهَا فِي صَرَّةٍ لَمْ تَزَلْ<sup>(١)</sup>

يحتمل هذا البيت الوجوه الثلاثة. وصرة القيظ شدة حره. فلما سمعت سارة البشارة صَكَت وجهها؛ أي ضربت يدها على وجهها على عادة النسوان عند التعجب؛ قاله سفيان الثوري وغيره. وقال ابن عباس: صَكَت وجهها لطمته. وأصل الصَّك الضرب؛ صَكَه أي ضربه؛ قال الراجز<sup>(٢)</sup>:

يَا كَرَوَانَا صُكَّ فَاكْبَانَا

قال الأموي: كَبَن الطَّيِّب إذا لطأ بالأرض وأَكْبَان أَنْقَبَض. ﴿وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ﴾ أي أتلد عجوز عقيم. الزجاج: أي وقالت أنا عجوز عقيم فكيف ألد، كما قالت: ﴿يَا وَيَلَّتْنا أَلْدُ وَأَنَا عَجُوزٌ﴾<sup>(٣)</sup>. ﴿قَالُوا كَذَلِكَ﴾ أي كما قلنا لك وأخبرناك ﴿قَالَ رَبِّكَ﴾ فلا تشكِّي فيه، وكان بين البشارة والولادة سنة، وكانت سارة لم تلد قبل ذلك فولدت وهي بنت تسع وتسعين سنة، وإبراهيم يومئذ ابن مائة سنة وقد مضى هذا. ﴿إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ﴾ حكيم فيما يفعله عليم بمصالح خلقه.

[٣١] ﴿قَالَ فَاخْطُبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ﴾.

[٣٢] ﴿قَالُوا إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ نَجْرِينَ﴾.

[٣٣] ﴿لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَابَةً مِّن طِينٍ﴾.

[٣٤] ﴿مُسَوَّمَةً عِندَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ﴾.

[٣٥] ﴿فَأَخْرَجْنَا مَن كَانَ فِيهَا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

[٣٦] ﴿فَمَا وَحَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِّنَ الْمُسْلِمِينَ﴾.

[٣٧] ﴿وَرَكَّعْنَا فِيهَا آيَةً لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾.

(١) ويروى فالحقنا والبيت من معلته، والهاديات أوائل بقر الوحش، وجواهرها متخلفاتها، ولم تزيل، أي لم تفرق؛ يقول: لما لحق هذا الفرس أوائل بقر الوحش بقيت أواخرها لم تفرق.

(٢) هو مدرك بن حصن. وتماه:

نَشْنَنَ بِالسَّلْحِ فَلَمَّا شَنَا

(٣) راجع ٦٩/٩.

قوله تعالى: ﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ﴾ لما تيقن إبراهيم عليه السلام أنهم ملائكة بإحياء العجل والبشارة قال لهم: ﴿فَمَا خَطْبُكُمْ﴾ أي ما شأنكم وقصتكم ﴿أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ﴾ ﴿قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ﴾ يريد قوم لوط. ﴿لَنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ﴾ أي لنرجمهم بها. ﴿مُسَوَّمَةً﴾ أي مُعَلَّمَةً. قيل: كانت مخططة بسواد وبياض. وقيل: بسواد وحُمْرة، وقيل: ﴿مُسَوَّمَةً﴾ أي معروفة بأنها حجارة العذاب. وقيل: على كل حجر أسم من يهلك به. وقيل: عليها أمثال الخواتيم. وقد مضى هذا كله في ﴿هُودٍ﴾<sup>(١)</sup>. فجعلت الحجارة تتبع مسافريهم وشذاذهم فلم يفلت منهم منخبر. ﴿عِنْدَ رَبِّكَ﴾ أي عند الله وقد أعدّها لرجم من قضى برجمه. ثم قيل: كانت مطبوخة طبخ الآجر، قاله ابن زيد؛ وهو معنى قوله تعالى: ﴿حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ﴾ على ما تقدّم بيانه في ﴿هُودٍ﴾. وقيل: هي الحجارة التي نراها وأصلها طين، وإنما تصير حجارة بإحراق الشمس إياها على مر الدهور. وإنما قال: ﴿مِنْ طِينٍ﴾ ليعلم أنها ليست حجارة الماء التي هي البرد. حكاه القشيري.

قوله تعالى: ﴿فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي لما أردنا إهلاك قوم لوط أخرجنا من كان في قومه من المؤمنين؛ لثلا يهلك المؤمنون، وذلك قوله تعالى: ﴿فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ﴾<sup>(١)</sup>. ﴿فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ يعني لوطاً وبنتيه وفيه إضمار؛ أي فما وجدنا فيها غير أهل بيت. وقد يقال بيت شريف يراد به الأهل. وقوله: ﴿فِيهَا﴾ كناية عن القرية ولم يتقدّم لها ذكر؛ لأن المعنى مفهوم. وأيضاً فقوله تعالى: ﴿إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ﴾ يدل على القرية؛ لأن القوم إنما يسكنون قرية. وقيل: الضمير فيها للجماعة. والمؤمنون والمسلمون هاهنا سواء فجنس اللفظ لثلا يتكرر، كما قال: ﴿إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَخُزْنِي إِلَى اللَّهِ﴾<sup>(١)</sup>. وقيل: الإيمان تصديق القلب، والإسلام الانقياد بالظاهر، فكل مؤمن مسلم وليس كل مسلم مؤمناً. فسماهم في الآية الأولى مؤمنين؛ لأنه ما من مؤمن إلا وهو مسلم. وقد مضى الكلام في هذا المعنى في ﴿البقرة﴾<sup>(٢)</sup> وغيرها. وقوله: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ

(١) راجع ٨٢/٩ و ٧٩ و ٢١٥. (٢) راجع ١/١٩٣.

آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا ﴿٣٨﴾ يدل على الفرق بين الإيمان والإسلام وهو مقتضى حديث جبريل عليه السلام في «صحيح مسلم» وغيره. وقد بيناه في غير موضع.

قوله تعالى: ﴿وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً﴾ أي عبرة وعلامة لأهل ذلك الزمان ومن بعدهم؛ نظيره: ﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾<sup>(١)</sup>. ثم قيل: الآية المتروكة نفس القرية الخربة. وقيل: الحجارة المنصودة التي رُجموا بها هي الآية. ﴿لِّلَّذِينَ يَخَافُونَ﴾ لأنهم المتشفعون<sup>(٢)</sup>.

[٣٨] ﴿وَفِي مُوسَى إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾.

[٣٩] ﴿فَتَوَلَّىٰ بِرْكُهُمْ وَقَالَ سِدْحٌ أَوْ مَجْمُونٌ﴾.

[٤٠] ﴿فَأَخَذَتْهُ وَجُودُهُ فَبَذَلَتْهُمْ فِي أَلِيمٍ وَهُوَ مُلِيمٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَفِي مُوسَى﴾ أي وتركنا أيضاً في قصة موسى آية. وقال الفراء: هو معطوف على قوله: ﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ﴾ ﴿وَفِي مُوسَى﴾. ﴿إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾ أي بحجة بيّنة وهي العصا. وقيل: أي بالمعجزات من العصا وغيرها.

قوله تعالى: ﴿فَتَوَلَّىٰ بِرْكُهُمْ﴾ أي فرعون أعرض عن الإيمان ﴿بِرْكُهُ﴾ أي بمجموعه وأجناده؛ قاله ابن زيد. وهو معنى قول مجاهد، ومنه قوله: ﴿أَوْ آوِي إِلَىٰ رُكْنٍ شَدِيدٍ﴾<sup>(٣)</sup> يعني المنعة والعشيرة. وقال ابن عباس وقتادة: بقوته. ومنه قول عنترة:

فَمَا أَوْهَىٰ مِرَاسُ الْحَزْبِ رُكْنِي وَلَكِنْ مَا تَقَادَمَ مِنْ زَمَانِي<sup>(٤)</sup>

وقيل: بنفسه. وقال الأخفش: بجانبه؛ كقوله تعالى: ﴿أَعْرَضَ وَتَأَيَّ بِجَانِبِهِ﴾<sup>(٥)</sup> وقاله المؤرّج. الجوهرى: ورُكْن الشيء جانبه الأقوى، وهو يأوي إلى ركن شديد أي عزة ومنعة. القشيري: والركن جانب البدن. وهذا عبارة عن المبالغة في الإعراض عن الشيء.

(١) راجع ٣٤٣/١٣. (٢) في ح «الشفعون». (٣) راجع ٧٨/٩.

(٤) في رواية: ولا وصلت إلي يد الزمان. (٥) راجع ٣٢١/١٠.

﴿وَقَالَ سَاحِرٌ أَوْ مَخْنُونٌ﴾ ﴿أَوْ﴾ بمعنى الواو، لأنهم قالوها جميعاً. قاله المؤرج والفراء، وأنشد بيت جرير:

أَتَغْلِبَنِي الْفَوَاسِرَ أَوْ رِيَاخَا عَدَلْتُ بِهِمْ طُهْيَةً وَالْخِشَابَا<sup>(١)</sup>

وقد توضع ﴿أَوْ﴾ بمعنى الواو؛ كقوله تعالى: ﴿وَلَا تُطْعَمُ مِنْهُمْ أَيْمًا أَوْ كَفُورًا﴾<sup>(٢)</sup> والواو بمعنى أو، كقوله تعالى: ﴿فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَتْنًى وَثُلَاثَ وَرَبَاعَ﴾ وقد تقدم جميع هذا<sup>(٣)</sup>. ﴿فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ﴾ لكفرهم وتوليهم عن الإيمان. ﴿فَنَبَذْنَاهُمْ﴾ أي طرحناهم ﴿فِي الْيَمِّ وَهُوَ مُلِيمٌ﴾ يعني فرعون، لأنه أتى ما يلام عليه.

[٤١] ﴿وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ﴾.

[٤٢] ﴿مَا تَذُرُّ مِنْ شَيْءٍ أَنْتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْنَاهُ كَالرِّمِيمِ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَفِي عَادٍ﴾ أي وتركنا في عاد آية لمن تأمل. ﴿إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ﴾ وهي التي لا تُلقح سحاباً ولا شجراً، ولا رحمة فيها ولا بركة ولا منفعة؛ ومنه امرأة عقيم لا تحمل ولا تلد. ثم قيل: هي الجنوب. روى ابن أبي ذئب عن الحرث بن عبد الرحمن عن النبي ﷺ قال: «الريح العقيم الجنوب» وقال مقاتل: هي الدبور كما في «الصحيح» عن النبي ﷺ «نُصِرْتُ بِالصَّبَا وَأَهْلِكْتُ عَادَ بِالذَّبُورِ». وقال ابن عباس: هي النكباء. وقال عبيد بن عمير: مسكنها الأرض الرابعة وما فتح على عاد منها إلا كقدر منخر الثور. وروى ابن أبي نجيع عن مجاهد أيضاً أنها الصَّبا؛ فالله أعلم.

قوله تعالى: ﴿مَا تَذُرُّ مِنْ شَيْءٍ أَنْتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْنَاهُ كَالرِّمِيمِ﴾ أي كالشيء الهشيم؛ يقال للنبت إذا يبس وتفتت: رميم وهشيم. قال ابن عباس: كالشيء الهالك البالي؛ وقاله مجاهد. ومنه قول الشاعر<sup>(٤)</sup>:

(١) طهية - كسمية -: حي من تميم نسبوا إلى أمهم، والخشاب: بطون من تميم أيضاً.

(٢) راجع ١٩/١٤٧. (٣) راجع ٥/١٧.

(٤) هو جرير يرثي أبته.

تَرَكَّنِي حِينَ كَفَّ الدَّهْرُ مِنْ بَصَرِي وَإِذْ بَقِيَتْ كَعَظْمِ الرِّمَّةِ الْبَالِي

وقال قتادة: إنه الذي ديس من يابس النبات. وقال أبو العالية والسدي: كالتراب المدقوق. قُطِرَب: الرِّمِيمُ الرَّمَاد. وقال يمان: ما رمته الماشية من الكلا بمرمتها. ويقال: للشفة المِرْمَة والمِقْمَة بالكسر، والمِرْمَة بالفتح لغة فيه. وأصل الكلمة من رَمَّ العظم إذا بلي؛ تقول منه: رَمَّ العظم يَرِمُّ بالكسر رِمَّةً فهو رِمِيم، قال [الشاعر]<sup>(١)</sup>:

وَرَأَى عَوَاقِبَ خُلْفٍ ذَاكَ مَدْمَةً تَبَقَّى عَلَيْهِ وَالْعِظَامُ رَمِيمٌ

والرِّمَّة بالكسر العظام البالية والجمع رِمَم ورِمَام. ونظير هذه الآية: ﴿تُدْمَرُ كُلُّ شَيْءٍ﴾ حسب ما<sup>(٢)</sup> تقدم.

[٤٣] ﴿وَفِي ثُمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّىٰ حِينٍ﴾.

[٤٤] ﴿فَعَتَرْنَا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَاخَذْنَهُمُ الصَّاعِقَةُ وَهُمْ يَنْظُرُونَ﴾.

[٤٥] ﴿فَمَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ وَمَا كَانُوا مُنْصِرِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَفِي ثُمُودَ﴾ أي وفيهم أيضاً عبرة وآية حين قيل لهم عيشوا متمتعين بالدنيا ﴿حَتَّىٰ حِينٍ﴾ أي إلى وقت الهلاك وهو ثلاثة أيام كما في هود<sup>(٣)</sup>: ﴿تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ﴾. وقيل: معنى ﴿تَمَتَّعُوا﴾ أي أسلموا وتمتعوا إلى وقت فراغ آجالكم. ﴿فَعَتَرْنَا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ﴾ أي خالفوا أمر الله فعقروا الناقة ﴿فَاخَذْنَهُمُ الصَّاعِقَةُ﴾ أي الموت. وقيل: هي كل عذاب مهلك. قال الحسين بن واقد: كل صاعقة في القرآن فهو العذاب. وقرأ عمر بن الخطاب وحמיד وأبن مُخَيِّصٍ ومجاهد والكسائي ﴿الصَّاعِقَةُ﴾ يقال صَبَقَ الرجلُ صَعْفَةً وَتَضَعَا أَي غَشِيَ عليه. وَصَعَفْتَهُمُ السَّمَاءُ<sup>(٤)</sup> أي ألقت عليهم الصاعقة. والصاعقة أيضاً صيحة العذاب وقد مضى في ﴿البقرة﴾<sup>(٥)</sup> وغيرها. ﴿وَهُمْ يَنْظُرُونَ﴾ إليها نهاراً. ﴿فَمَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ﴾ قيل: معناه

(١) من ن. (٢) راجع ١٦/٢٠٦. (٣) راجع ٩/٦٠.

(٤) في ح، ز، ل، ن: «إذا ألقت». (٥) راجع ١/٢١٩.

من نهوض . وقيل : ما أطاقوا أن يستقلوا بعذاب الله وأن يتحملوه ويقوموا به ويدفعوه عن أنفسهم ؛ تقول : لا أقوم لهذا الأمر أي لا أطيقه . وقال ابن عباس : أي ذهبت أجسامهم وبقيت أرواحهم في العذاب . ﴿وَمَا كَانُوا مُنْتَصِرِينَ﴾ أي ممتنعين من العذاب حين أهلكوا ، أي ما كان لهم ناصر .

[٤٦] ﴿وَقَوْمٌ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ .

قوله تعالى : ﴿وَقَوْمٌ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ﴾ قرأ حمزة والكسائي وأبو عمرو ﴿وَقَوْمِ نُوحٍ﴾ بالخفض ؛ أي وفي قوم نوح آية أيضاً . الباقون بالنصب على معنى وأهلكنا قوم نوح ، أو يكون معطوفاً على الهاء والميم في ﴿أَخَذْنَاهُمْ﴾ أو الهاء في ﴿أَخَذْنَاهُ﴾ أي فأخذتهم الصاعقة وأخذت قوم نوح ، أو ﴿بَدَّلْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ﴾ وبَدَّلْنَا قوم نوح ، أو يكون بمعنى اذكر .

[٤٧] ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ﴾ .

[٤٨] ﴿وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمَسْهُودُونَ﴾ .

[٤٩] ﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ .

قوله تعالى : ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ﴾ لما بين هذه الآيات قال : وفي السماء آيات وعبر تدل على أن الصانع قادر على الكمال ، فعطف أمر السماء على قصة قوم نوح لأنهما آيتان . ومعنى ﴿بِأَيْدٍ﴾ أي بقوة وقدرة . عن ابن عباس وغيره . ﴿وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ﴾ قال ابن عباس : لقادرون . وقيل : أي وإنا لذو سعة ، وبخلقها وخلق غيرها لا يضيق علينا شيء نريده . وقيل : أي وإنا لموسعون الرزق على خلقنا . عن ابن عباس أيضاً . الحسن : وإنا لمطيقون . وعنه أيضاً : وإنا لموسعون الرزق بالمطر . وقال الضحاك : أغنياناكم ؛ دليله : ﴿عَلَى الْمَوْسِعِ<sup>(١)</sup> قَدْرُهُ﴾ . وقال القتيبي : ذو سعة على خلقنا . والمعنى متقارب . وقيل : جعلنا بينهما وبين الأرض سعة . الجوهري : وأوسع الرجل أي صار ذا سعة وغنى ، ومنه قوله تعالى : ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ﴾ أي أغنياء قادرون . فشمّل جميع الأقوال . ﴿وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا﴾

أي بسطناها كالفراش على وجه الماء ومددناها. ﴿فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ﴾ أي فنعم الماهدون نحن لهم<sup>(١)</sup>. والمعنى في الجمع التعظيم؛ مهدت الفرش مهداً بسطته ووطأته، وتمهيد الأمور تسويتها وإصلاحها.

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ﴾ أي صنفين ونوعين مختلفين. قال ابن زيد: أي ذكراً وأنثى وحلواً وحامضاً ونحو ذلك. مجاهد: يعني الذكر والأنثى، والسماء والأرض، والشمس والقمر، والليل والنهار، والنور والظلام، والسهل والجبل، والجن والإنس، والخير والشر، والبكرة والعشي، وكالآشياء المختلفة الألوان من الطعوم والأرايح والأصوات. أي جعلنا هذا كهذا دلالة على قدرتنا، ومن قدر على هذا فليقدر على الإعادة. وقيل: ﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ﴾ لتعلموا أن خالق الأزواج فرد، فلا يقدر في صفته حركة ولا سكون، ولا ضياء ولا ظلام، ولا قعود ولا قيام، ولا ابتداء ولا انتهاء؛ إذ هو عز وجل وتر ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ<sup>(٢)</sup> شَيْءٌ﴾. ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾.

[٥٠] ﴿فَقَرِّءُوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكَ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾.

[٥١] ﴿وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِنِّي لَكَ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾.

[٥٢] ﴿كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجْنُونٌ﴾.

[٥٣] ﴿أَتَأْتُوا صَوَابَهُمْ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُوتٌ﴾.

[٥٤] ﴿فَنُوحِلْهُمْ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٌ﴾.

[٥٥] ﴿وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ يَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿فَقَرِّءُوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكَ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ لما تقدم ما جرى من تكذيب أممهم لأنبيائهم وإهلاكهم؛ لذلك قال الله تعالى: لنبيه ﷺ قل لهم يا محمد؛ أي قل لقومك: ﴿فَقَرِّءُوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكَ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ أي فإروا من معاصيه إلى طاعته. وقال ابن عباس: فإروا إلى الله بالتوبة من ذنوبكم. وعنه فإروا منه إليه وأعملوا بطاعته. وقال محمد بن عبد الله بن عمرو بن عثمان بن عفان: ﴿فَقَرِّءُوا إِلَى اللَّهِ﴾ أخرجوا إلى مكة. وقال الحسين

أَبْنُ الْفَضْلِ: أَحْتَرَزُوا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ دُونَ اللَّهِ فَمَنْ فَرَّ إِلَى غَيْرِهِ لَمْ يَمْتَنِعْ مِنْهُ. وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ الْوَرَّاقُ: فَرُوا مِنْ طَاعَةِ الشَّيْطَانِ إِلَى طَاعَةِ الرَّحْمَنِ. وَقَالَ الْجُنَيْدُ: الشَّيْطَانُ دَاغٌ إِلَى الْبَاطِلِ فَفَرُوا إِلَى اللَّهِ يَمْنَعُكُمْ مِنْهُ. وَقَالَ ذُو النُّونِ الْمِصْرِيُّ: فَفَرُّوا مِنَ الْجَهْلِ إِلَى الْعِلْمِ، وَمَنِ الْكُفْرِ إِلَى الشُّكْرِ. وَقَالَ عَمْرُو بْنُ عُثْمَانَ: فَرُّوا مِنْ أَنْفُسِكُمْ إِلَى رَبِّكُمْ. وَقَالَ أَيْضاً: فَرُّوا إِلَى مَا سَبَقَ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ وَلَا تَعْتَمِدُوا عَلَى حَرَكَاتِكُمْ. وَقَالَ سَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ: فَرُّوا مِمَّا سَوَى اللَّهِ إِلَى اللَّهِ. ﴿إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ أَيِ أَنْذَرَكُمْ عِقَابَهُ عَلَى الْكُفْرِ وَالْمَعْصِيَةِ.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ أمر محمدًا ﷺ أن يقول هذا للناس وهو النذير. وقيل: هو خطاب من الله للخلق. ﴿إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ﴾ أَيِ مِنْ مُحَمَّدٍ وَسَيُوفِهِ ﴿نَذِيرٌ﴾ أَيِ أَنْذَرَكُمْ بِأَسْوَءِ وَسِيفِهِ إِنْ أَشْرَكْتُمْ بِي؛ قاله أَبُو عَبَّاسٍ.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ﴾ هذا تسليّة للنبي ﷺ؛ أَيِ كَمَا كَذَّبَكَ قَوْمُكَ وَقَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ، كَذَّبَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَقَالُوا مِثْلَ قَوْلِهِمْ. وَالْكَافِ مِنْ ﴿كَذَلِكَ﴾ يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ نَصَباً عَلَى تَقْدِيرِ أَنْذَرَكُمْ إِنْذَاراً كَلِمَانِذَارٍ مِنْ تَقَدَّمَني مِنَ الرِّسْلِ الَّذِي أَنْذَرُوا قَوْمَهُمْ، أَوْ رَفَعاً عَلَى تَقْدِيرِ الْأَمْرِ كَذَلِكَ أَيِ كَالْأَوَّلِ. وَالْأَوَّلُ - تَخْوِيفٌ لِمَنْ عَصَاهُ مِنَ الْمُؤَخِّدِينَ، وَالثَّانِي - لِمَنْ أَشْرَكَ بِهِ مِنَ الْمُلْحِدِينَ. وَالتَّمَامُ عَلَى قَوْلِهِ: ﴿كَذَلِكَ﴾ عَنْ يَعْقُوبَ وَغَيْرِهِ.

قوله تعالى: ﴿اتَّوَاصُوا بِهِ﴾ أَيِ أَوْصَى أَوْلَهُمْ آخِرَهُمْ بِالْكَذِبِ. وَتَوَاطَّأُوا عَلَيْهِ؛ وَالْأَلْفُ لِلتَّوْبِيخِ وَالتَّعَجُّبِ. ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ﴾ أَيِ لَمْ يَوْصِ بِبَعْضِهِمْ بَعْضاً بَلْ جَمَعَهُمُ الطَّغْيَانَ، وَهُوَ مَجَاوِزَةُ الْحَدِّ فِي الْكُفْرِ.

قوله تعالى: ﴿فَتَوَلَّ عَنْهُمْ﴾ أَيِ أَعْرَضَ عَنْهُمْ وَأَصْفَحَ عَنْهُمْ ﴿فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٌ﴾ عِنْدَ اللَّهِ لِأَنَّكَ أَدَيْتَ مَا عَلَيْكَ مِنْ تَبْلِيغِ الرِّسَالَةِ، ثُمَّ نَسَخَ هَذَا بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَذَكَّرْنَا فَإِنَّ الذِّكْرَ لَا تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾. وَقِيلَ: نَسَخَ بِآيَةِ السِّيفِ. وَالْأَوَّلُ قَوْلُ الضَّحَّاكِ؛ لِأَنَّهُ قَدْ أَمَرَ بِالْإِقْبَالِ عَلَيْهِمْ بِالْمَوْعِظَةِ. وَقَالَ مُجَاهِدٌ: ﴿فَتَوَلَّ عَنْهُمْ﴾ فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ ﴿فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٌ﴾ أَيِ لَيْسَ بِلَوْمِكَ

ربك على تقصير كان منك ﴿وَذَكِّرْ﴾ أي بالعظة فإن العظة ﴿تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾. قتادة: ﴿وَذَكِّرْ﴾ بالقرآن ﴿فَإِنَّ الذِّكْرَى﴾ به ﴿تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾. وقيل: ذكرهم بالعقوبة وأيام الله. وخص المؤمنين؛ لأنهم المنتفعون بها.

[٥٦] ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾.

[٥٧] ﴿مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطِيعُونِ﴾.

[٥٨] ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾.

[٥٩] ﴿فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ فَلَا يَسْتَعِجِلُونَ﴾.

[٦٠] ﴿قَوْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ قيل: إن هذا خاص فيمن سبق في علم الله أنه يعبد، فجاء بلفظ العموم ومعناه الخصوص. والمعنى: وما خلقت أهل السعادة من الجن والإنس إلا ليوحدون. قال القرطبي: والآية دخلها التخصيص على القطع؛ لأن المجانين والصبيان ما أمروا بالعبادة حتى يقال أراد منهم العبادة، وقد قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ﴾<sup>(١)</sup> ومن خلق لجهم لا يكون ممن خلق للعبادة، فالآية محمولة على المؤمنين منهم؛ وهو كقوله تعالى: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا﴾<sup>(٢)</sup> وإنما قال فريق منهم. ذكره الضحاك والكلبي والفراء والقتبي. وفي قراءة عبد الله: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ وقال علي رضي الله عنه: أي وما خلقت الجن والإنس إلا لأمرهم بالعبادة. وأعتمد الزجاج على هذا القول، ويدل عليه قوله تعالى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا﴾<sup>(٣)</sup>. فإن قيل: كيف كفروا وقد خلقهم للإقرار بربوبيته والتذلل لأمره ومشيتته؟ قيل: قد تذللوا لقضائه عليهم؛ لأن قضاءه جارٍ عليهم لا يقدر على الامتناع منه، وإنما خالفهم من كفر في العمل بما أمره به، فأما التذلل لقضائه فإنه غير ممتنع منه. وقيل: ﴿إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ أي إلا ليقرؤا لي بالعبادة طوعاً أو كرهاً؛ رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس. فالكفر ما يُرى فيهم من أثر الصنعة. مجاهد: إلا ليعرفوني.

الثعلبي: وهذا قول حسن؛ لأنه لو لم يخلقهم لما عرف وجوده وتوحيده. ودليل هذا التأويل قوله تعالى: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ<sup>(١)</sup> اللَّهُ﴾ ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ<sup>(٢)</sup>﴾ وما أشبه هذا من الآيات. وعن مجاهد أيضاً: إلا لآمرهم وأنهاهم. زيد بن أسلم: هو ما جُبلوا عليه من الشقوة والسعادة؛ فخلق السعداء من الجن والإنس للعبادة، وخلق الأشقياء منهم للمعصية. وعن الكلبي: أيضاً: إلا ليوحدون، فأما المؤمن فيوحده في الشدة والرخاء، وأما الكافر فيوحده في الشدة والبلاء دون النعمة والرخاء؛ يدل عليه قوله تعالى: ﴿وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظَّلْلِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ<sup>(٣)</sup>﴾ الآية. وقال عكرمة: إلا ليعبدون ويطيعون فأثيب العابد وأعاقب الجاحد. وقيل: المعنى إلا لأستعبدهم. والمعنى متقارب؛ تقول: عبد بين العبودية والعبودية، وأصل العبودية الخضوع والذل. والتعبيد التذليل؛ يقال: طريق معبد. قال<sup>(٤)</sup>:

وْظِيفاً وَظِيفاً فَوْقَ مَوْزٍ مُعَبَّدٍ

والتعبيد الاستعباد وهو أن يتخذه عبداً. وكذلك الاعتبار. والعبادة: الطاعة، والتَّعَبُّدُ التَّنَسُّكُ. فمعنى ﴿لَيُعَبَّدُونَ﴾ لِيَذَلُّوا وَيَخْضَعُوا وَيَعْبُدُوا. ﴿مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ﴾ ﴿مِنْ﴾ صلة أي رزقاً بل أنا الرزاق والمعطي. وقال ابن عباس وأبو الجوزاء: أي ما أريد أن يرزقوا أنفسهم ولا أن يطعموها. وقيل: المعنى ما أريد أن يرزقوا عبادي ولا أن يطعموهم ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ﴾ وقرأ ابن محيصن وغيره ﴿الرَّازِقُ﴾. ﴿ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ أي الشديد القوي. وقرأ الأعمش ويحيى بن وثاب والتخمي ﴿الْمَتِينُ﴾ بالجر على النعت للقوة. الباقر بالرفع على النعت لـ ﴿الرَّزَّاقُ﴾، أو ﴿ذُو﴾ من قوله: ﴿ذُو الْقُوَّةِ﴾ أو يكون خبر ابتداء محذوف؛ أو يكون نعتاً لاسم إن على الموضع، أو خبراً بعد خبر. قال الفراء: كان

(١) راجع ١٢٣/١٦ و ٦٤. (٢) راجع ٨٠/١٤. (٣) هو طرفة بن العبد، والبيت من

معلقته وصدره:

تَبَارَى عَنَّا قَانَا جِيَاتٍ وَأَتَبَعَتْ

الوظيفة عظم الساق. وقوله أتبعت وظيفاً وظيفاً أي أتبعته وظيف يدها وظيف رجلها، ويستحب من الناقاة أن تجعل رجلها في موضع يدها إذا سارت. والمور: الطريق.

حقه المتينة فذكره لأنه ذهب بها إلى الشيء المبرم المحكم القتل؛ يقال: حبل متين. وأنشد الفراء:

لِكُلِّ ذَهْرٍ قَدْ لَيْسَتْ أَثْوَبَا      حَتَّى أَكْتَسَى الرَّأْسُ قِتَاعاً أَشْيَبَا  
مِنْ رِيْطَةِ وَالْيُمْنَةِ الْمُعْصَبَا

فذكر المعصَّب؛ لأن اليمنة صنف من الثياب؛ ومن هذا الباب قوله تعالى: ﴿فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ﴾<sup>(١)</sup> أي وعظ ﴿وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ﴾<sup>(٢)</sup> أي الصياح والصوت.

قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي كفروا من أهل مكة ﴿ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ﴾ أي نصيباً من العذاب مثل نصيب الكفار من الأمم السالفة. وقال ابن الأعرابي: يقال يوم ذنوب أي طويل الشر لا ينقضي. وأصل الذنوب في اللغة الدلو العظيمة، وكانوا يستقون الماء فيقسمون ذلك على الأنصباء فقليل للذنوب نصيب من هذا؛ قال الرازي:

لَنَا ذُنُوبٌ وَلَكُمْ ذُنُوبٌ      فَإِنْ أَيْتَسَمَ فَلَنَا الْقَلِيلُ  
وقال علقمة:

وَفِي كُلِّ يَوْمٍ قَدْ خَبَطَتْ بِنِعْمَةٍ      فَحَقٌّ لِشَاسٍ مِنْ نَدَاكَ ذُنُوبٌ  
وقال آخر<sup>(٣)</sup>:

لَعَمْرُكَ وَالْمَنَائِبَا طَارِقَاتٌ      لِكُلِّ بَنِي أَبِي مِنْهَا ذُنُوبٌ

الجوهري: والذنوب الفرس الطويل الذنب، والذنوب النصيب، والذنوب لحم أسفل المتن، والذنوب الدلو المملأ ماء. وقال ابن السكيت: فيها ماء قريب من الملاء يؤنث ويذكر، ولا يقال لها وهي فارغة ذنوب؛ والجمع في أدنى العدد أذنية والكثير دنائب، مثل قُلُوصٍ وَقِلَانَص. ﴿فَلَا يَسْتَعْجِلُونَ﴾ أي فلا يستعجلون نزول العذاب بهم؛ لأنهم قالوا: يا محمد ﴿فَأَتَيْنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾<sup>(٤)</sup> فنزل بهم يوم بدر ما حقق به وعده وعجل بهم انتقامه، ثم لهم في الآخرة العذاب الدائم، والخزي القائم، الذي لا انقطاع له ولا نفاذ، ولا غاية ولا آباد. تم تفسير سورة ﴿الذاريات﴾ والحمد لله.

(١) راجع ٣/٣٥٩.

(٢) راجع ٩/٦١.

(٣) قائله أبو ذؤيب.

(٤) راجع ٧/٢٣٧ و ٩/٢٧.

## سورة والطور

مكية كلها في قول الجميع ، وهي تسع وأربعون آية

روى الأئمة عن جبير بن مطعم قال : سمعت رسول الله ﷺ يقرأ بالطور في المغرب . متفق عليه .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- [١] ﴿وَالطُّورِ﴾
- [٢] ﴿وَكُنْتَ مَسْطُورٍ﴾
- [٣] ﴿فِي رَقٍ مَّنْشُورٍ﴾
- [٤] ﴿وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ﴾
- [٥] ﴿وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ﴾
- [٦] ﴿وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ﴾
- [٧] ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ﴾
- [٨] ﴿مَا لَكُمْ مِنْ دَافِعٍ﴾

قوله تعالى : ﴿وَالطُّورِ﴾ الطور اسم الجبل الذي كلم الله عليه موسى ؛ أقسم الله به تشريفاً له وتكريماً وتذكيراً لما فيه من الآيات ، وهو أحد جبال الجنة . وروى إسماعيل بن إسحق قال : حدثنا إسماعيل بن أبي أويس ، قال : حدثنا كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده أنه قال : قال رسول الله ﷺ : «أربعة أجبل من جبال الجنة وأربعة أنهار من أنهار الجنة وأربعة ملاحم من ملاحم الجنة»<sup>(١)</sup> قيل : فما الأجبل ؟ قال : «جبل أخذ يحنبا ونحبه والطور جبل من جبال الجنة ولبنان جبل من جبال الجنة [والجودي]<sup>(٢)</sup> جبل من جبال الجنة» وذكر الحديث ، وقد استوفينا في كتاب «التذكرة» . قال مجاهد : الطور هو بالسرمانية الجبل والمراد به طور سينا . وقاله السدي . وقال مقاتل بن حيان : هما طوران يقال لأحدهما طور سينا والآخر طور زينا ؛ لأنهما ينبتان التين والزيتون . وقيل : هو جبل بمدين وأسمه زبير . قال الجوهرى : والزبير الجبل الذي كلم الله عليه موسى عليه السلام .

(١) الملاحم : غزوة بدر وأحد والخندق وخيبر . (٢) الزيادة من ن .

قلت: ومدين بالأرض المقدسة وهي قرية شعيب عليه السلام. وقيل: إن الطور كل جبل أنبت، وما لا ينبت فليس بطور؛ قاله ابن عباس. وقد مضى في ﴿البقرة﴾<sup>(١)</sup> مستوفى.

قوله تعالى: ﴿وَكِتَابٍ مَّسْطُورٍ﴾ أي مكتوب؛ يعني القرآن يقرؤه المؤمنون من المصاحف، ويقرؤه الملائكة من اللوح المحفوظ؛ كما قال تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ﴾<sup>(٢)</sup>. وقيل: يعني سائر الكتب المنزلة على الأنبياء، وكان كل كتاب في رَقٍّ ينشره أهله لقراءته. وقال الكلبي: هو ما كتب الله لموسى بيده من التوراة وموسى يسمع صرير القلم. وقال الفراء: هو صحائف الأعمال؛ فمن آخذ كتابه بيمينه، ومن آخذ كتابه بشماله؛ نظيره: ﴿وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا﴾<sup>(٣)</sup> وقوله: ﴿وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ﴾<sup>(٤)</sup>. وقيل: إنه الكتاب الذي كتبه الله تعالى لملائكته في السماء يقرءون فيه ما كان وما يكون. وقيل: المراد ما كتب الله في قلوب الأولياء من المؤمنين؛ بيانه: ﴿أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ﴾<sup>(٥)</sup>.

قلت: وفي هذا القول تجوُّز؛ لأنه عبّر بالقلوب عن الرِّق. قال المبرد: الرِّق ما رُقِّق من الجلد ليكتب فيه، والمنشور المبسوط. وكذا قال الجوهري في «الصَّحاح»، قال: والرِّق بالفتح ما يكتب فيه وهو جلد رقيق. ومنه قوله تعالى: ﴿فِي رَقٍّ مَّنْشُورٍ﴾ والرِّق أيضاً العظيم من السِّلَاحِف. قال أبو عبيدة: وجمعه رُقُوق. والمعنى المراد ما قاله الفراء؛ والله أعلم. وكل صحيفة فهي رَقٌّ لركة حواشيها؛ ومنه قول المتلمس:

فكأنما هي من تَقَادُمِ عَهْدِهَا رَقٌّ أَتِيحَ كِتَابُهَا مَسْطُورٌ<sup>(٥)</sup>

وأما الرِّق بالكسر فهو المِلْك؛ يقال: عبد مرقوق. وحكى الماوردي عن ابن عباس: أن الرِّق بالفتح ما بين المشرق والمغرب.

قوله تعالى: ﴿وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ﴾ قال علي وأبن عباس وغيرهما: هو بيت في السماء جِئَال الكعبة يدخله كل يوم سبعون ألف ملك، ثم يخرجون منه فلا يعودون إليه. قال

(١) راجع ٤٣٦/١. (٢) راجع ص ٢٢٤ و ٣٠٨ من هذا الجزء. (٣) راجع ٢٢٩/١٠.

(٤) راجع ٢٣٢/١٩. (٥) لم نثر على هذا البيت في ديوان المتلمس.

علي رضي الله عنه: هو بيت في السماء السادسة. وقيل: في السماء الرابعة؛ روى أنس بن مالك، عن مالك بن صَعَصَعَة، قال: قال رسول الله ﷺ: «أوتي بي إلى السماء الرابعة فرفع لنا البيت المعمور فإذا هو حِيال الكعبة لو خَرَّ خَرَّ عليها يدخله كل يوم سبعون ألف مَلَك إذا خرجوا منه لم يعودوا إليه» ذكره الماوردي. وحكى القشيري عن ابن عباس أنه في السماء الدنيا. وقال أبو بكر الأنباري: سأل ابن الكواء علياً رضي الله عنه قال: فما البيت المعمور؟ قال: بيت فوق سبع سموات تحت العرش يقال له الضُّراح. وكذا في «الصحاح»: والضُّراح بالضم بيت في السماء وهو البيت المعمور عن ابن عباس. وعُمرانه كثرة غاشيته من الملائكة. وقال المهدي عنه: حذاء العرش. والذي في «صحيح مسلم» عن مالك بن صعصعة عن النبي ﷺ في حديث الإسراء: «ثم رُفِعَ إِلَيَّ البيت المعمور فقلت يا جبريل ما هذا قال هذا البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف مَلَك إذا خرجوا منه لم يعودوا إليه آخر<sup>(١)</sup> ما عليهم» وذكر الحديث. وفي حديث ثابت عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ قال: «أُتيت بالبُرَاق» الحديث؛ وفيه: «ثم عرج بنا إلى السابعة<sup>(٢)</sup> فاستفتح جبريل عليه السلام فقبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال محمد - ﷺ - قيل وقد بُعث إليه قال قد بُعث إليه ففتح لنا فإذا أنا بإبراهيم عليه السلام مسنداً ظهره إلى البيت المعمور وإذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف مَلَك لا يعودون إليه». وعن ابن عباس أيضاً قال: لله في السموات والأرضين خمسة عشر بيتاً؛ سبعة في السموات وسبعة في الأرضين والكعبة، وكلها مقابلة للكعبة. وقال الحسن: البيت المعمور هو الكعبة، البيت الحرام الذي هو معمور من الناس، يعمره الله كل سنة بستمائة ألف، فإن عجز الناس عن ذلك أتمه الله بالملائكة، وهو أول بيت وضعه الله للعبادة في الأرض. وقال الربيع بن أنس: إن البيت المعمور كان

(١) «آخر» برفع الراء ونصبها، فالنصب على الظرف والرفع على تقدير ذلك آخر ما عليهم، والرفع أوجه. «هامش مسلم».

(٢) في ح، ز، ل، ن: «إلى السماء السابعة».

في الأرض موضع الكعبة في زمان آدم عليه السلام ، فلما كان زمان نوح عليه السلام أمرهم أن يحجّوا فأبوا عليه وعصوه ، فلما طغى الماء رفع فجعل بحذائه في السماء الدنيا ، فيعمره كلّ يوم سبعون ألف ملك ، ثم لا يرجعون إليه حتى ينفخ في الصور ، قال : فبوّأ الله جلّ وعز لإبراهيم مكان البيت حيث كان ؛ قال الله تعالى : ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئاً وَطَهَّرَ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾<sup>(١)</sup> . ﴿وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ﴾ يعني السماء سماها سقفاً ؛ لأنها للأرض كالسقف للبيت ؛ بيانه : ﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفاً مَحْفُوظاً﴾<sup>(٢)</sup> . وقال ابن عباس : هو العرش وهو سقف الجنة . ﴿وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ﴾ قال مجاهد : الموقد ؛ وقد جاء في الخبر : «إن البحر يُسَجَّر يوم القيامة فيكون ناراً» . وقال قتادة : المملوء . وأنشد النحويون للنّثر بن تَوَلَّب :

إذا شاء طالع مسجورة ترى حولها التبع والساسما<sup>(٣)</sup>

يريد وغلاً يطالع عيناً مسجورة مملوءة . فيجوز أن يكون المملوء ناراً فيكون كالقول المتقدم . وكذا قال الضحاك وشمر بن عطية ومحمد بن كعب والأخفش بأنه الموقد المحمي بمنزلة الثّور المسجور . ومنه قيل : لِلْمِسْعَرِ مِسْجَرٌ ؛ ودليل هذا التأويل قوله تعالى : ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ﴾<sup>(٤)</sup> أي أوقدت ؛ سَجَرَتِ الثّور أسجره سجراً أي أحميته . وقال سعيد بن المسيّب : قال عليّ رضي الله عنه لرجل من اليهود : أين جهنم ؟ قال : البحر . قال ما أراك إلا صادقاً ، وتلا : ﴿وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ﴾ . ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ﴾ مخففة . وقال عبد الله بن عمرو : لا يتوضأ بماء البحر لأنه طبق جهنم . [وقال كعب : يُسَجَّر البحر غداً فيزداد في نار جهنم ؛ فهذا قول]<sup>(٥)</sup> وقال ابن عباس : المسجور الذي ذهب ماؤه . وقاله أبو العالية . وروى عطية وذو الرّمة الشاعر عن ابن عباس قال : خرجت أمة لتستقي فقالت : إن الحوض مسجور أي فارغ ، قال ابن أبي داود : ليس لذي الرّمة حديث إلا هذا . وقيل : المسجور أي المفجور ؛ دليله : ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ﴾<sup>(٤)</sup> أي تنشفها الأرض فلا يبقى فيها ماء .

(١) راجع ٣٦/١٣ . (٢) راجع ٢٨٥/١١ .

(٣) الساسم غير مهموز شجر يتخذ منه القمي والسهام ؛ والتبع مثله .

(٤) راجع ٢٢٨/١٩ و ٢٤٢ .

(٥) ما بين المربعين ساقط من هـ .

وقول ثالث قاله علي رضي الله عنه وعكرمة . قال أبو مكين : سألت عكرمة عن البحر المسجور فقال : هو بحر دون العرش . وقال علي : تحت العرش فيه ماء غليظ . ويقال له بحر الحيوان يمطر العباد منه بعد النفخة الأولى أربعين صباحاً فينبتون في قبورهم . وقال الربيع بن أنس : المسجور المختلط العذب بالملح .

قلت : وإليه يرجع معنى ﴿فُجِّرَتْ﴾ في أحد التأويلين ؛ أي فُجِّرَ عَذْبُهَا في مالحتها : والله أعلم . وسيأتي . وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : المسجور المحبوس . ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ﴾ هذا جواب القسم ؛ أي واقع بالمشركين . قال جُبَيْر بن مُطْعِم : قدمت المدينة لأسأل رسول الله ﷺ في أسارى بدر ، فوافيته يقرأ في صلاة المغرب ﴿وَالطُّورِ﴾ إلى قوله : ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ﴾ . مَالَهُ مِنْ دَافِعٍ ﴿فَكَأَنَّمَا صَدَعَ قَلْبِي ، فَأَسْلَمْتُ خَوْفًا مِنْ نَزُولِ الْعَذَابِ ، وَمَا كُنْتُ أَظُنُّ أَنْ أَقُومَ مِنْ مَقَامِي حَتَّى يَقَعَ بِي الْعَذَابُ . وَقَالَ هِشَامُ بْنُ حَسَامٍ : أَنْطَلَقْتُ أَنَا وَمَالِكُ بْنُ دِينَارٍ إِلَى الْحَسَنِ وَعِنْدَهُ رَجُلٌ يَقْرَأُ ﴿وَالطُّورِ﴾ حَتَّى بَلَغَ ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ﴾ . مَالَهُ مِنْ دَافِعٍ ﴿فَبَكَى الْحَسَنُ وَبَكَى أَصْحَابُهُ ؛ فَجَعَلَ مَالِكٌ يَضْطَرِبُ حَتَّى غَشِيَ عَلَيْهِ . وَلَمَّا وُلِّيَ بَكَارَ الْقَضَاءُ جَاءَ إِلَيْهِ رَجُلَانِ يَخْتَصِمَانِ فَتَوَجَّهَتْ عَلَى أَحَدِهِمَا الْيَمِينُ ، فَرَغِبَ إِلَى الصَّلَاحِ بَيْنَهُمَا ، وَأَنَّهُ يَعْطِي خَصْمَهُ مِنْ عِنْدِهِ عَوْضًا مِنْ يَمِينِهِ فَأَبَى إِلَّا الْيَمِينُ ، فَأَحْلَفَهُ بِأَوَّلِ ﴿وَالطُّورِ﴾ إِلَى أَنْ قَالَ لَهُ قُلْ : ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ﴾ . إِنْ كُنْتُ (١) كَاذِبًا ؛ فَقَالَهَا فَخَرَجَ فَكَسَرَ مِنْ حِينِهِ .

[٩] ﴿يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا﴾ .

[١٠] ﴿وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سِيرًا﴾ .

[١١] ﴿قَوْلٌ بَوْمِيذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ﴾ .

[١٢] ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي حَوْضٍ يَلْعَبُونَ﴾ .

[١٣] ﴿يَوْمَ يَدْعُوتُ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَا﴾ .

[١٤] ﴿هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ﴾ .

[١٥] ﴿أَفَسِحْرُ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ﴾ .

[١٦] ﴿أَصْلَوْهَا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصِبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّمَا تُجْرَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ .

(١) في ن «إن عذاب الله بي لواقع الخ» .

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا﴾ العامل في يوم قوله: ﴿وَأَقِمْ﴾ أي يقع العذاب بهم يوم القيامة وهو اليوم الذي تمور فيه السماء. قال أهل اللغة: مار الشيء يَمُورُ مَوْرًا، أي تحرك وجاء وذهب كما تتكفأ النخلة العَيْدانة، أي الطويلة، والتُمور مثله. وقال الضحاك: يموج بعضها في بعض. مجاهد: تدور دوراً. أبو عبيدة والأخفش: تكفأ، وأنشد للأعشى:

كَأَنَّ مِشْيَتَهَا مِنْ بَيْتٍ جَارَتْهَا      مَوْرُ السَّحَابَةِ لَا رَيْثٌ وَلَا عَجَلُ  
وقيل تجري جرياً. ومنه قول جرير:

وَمَا زَالَتِ الْقَتْلَى تَمُورُ دِمَاؤُهَا      بِدَجَلَةٍ حَتَّى مَاءِ دَجَلَةٍ أَشْكَلُ<sup>(١)</sup>

وقال ابن عباس: تمور السماء يومئذ بما فيها وتضطرب. وقيل: يدور أهلها فيها ويموج بعضهم في بعض. والمور أيضاً الطريق. ومنه قول طرفة:  
... فَسَوْفَ مَوْرٍ مُعَبَّدٍ<sup>(٢)</sup>

والمَوْرُ الموج. وناقاة مَوَّارة اليد أي سريعة. والبعير يمور عضده إذا تردد في عَرْض جنبه، قال الشاعر:

عَلَى ظَهْرِ مَوَّارِ الْمِلَاطِ حِصَانٍ

المِلَاطُ الجنب. وقولهم: لَا أَدْرِي أَغَارَ أَمْ مَارَ؟ أي أتى غوراً أَمْ دَارَ فرجع إلى نجد. والمُور بالضم الغبار بالريح. وقيل: إن السماء هاهنا الفلك وموره اضطراب نظمه واختلاف سيره؛ قاله ابن بحر. ﴿وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا﴾ قال مقاتل: تسير عن أماكنها حتى تستوي بالأرض. وقيل: تسير كسير السحاب اليوم في الدنيا؛ بيانه ﴿وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ﴾<sup>(٣)</sup>. وقد مضى هذا المعنى في ﴿الكهف﴾<sup>(٤)</sup>. ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾

(١) الأشكل: ما فيه بياض وحمرة. (٢) البيت من معلقته وتمامه:

تبارى عتاقاً ناجيات وأتبع      وظيفاً وظيفاً فوق مور معبد

تبارى: تعارض. والعتاق: النوق الكرام. والناجيات: السريعات. والوظيف: عظم الساق. والمعبد: المذل. (٣) راجع ١٣/٢٤٢. (٤) راجع ١٠/٤١٦.

﴿وَيْلٌ﴾ كلمة تقال للهالك، وإنما دخلت الفاء لأن في الكلام معنى المجازاة. ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ﴾ أي في تردد في الباطل، وهو خوضهم في أمر محمد بالتكذيب. وقيل: في خوض في أسباب الدنيا يلعبون لا يذكرون حساباً ولا جزاء. وقد مضى في ﴿براءة﴾<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُدْعَوْنَ﴾ ﴿يَوْمَ﴾ بدل من يومئذ. و ﴿يُدْعَوْنَ﴾ معناه يدفعون إلى جهنم بشدة وعنف، يقال: دَعَعْتُهُ أَدَعُهُ دَعًّا أي دفعته، ومنه قوله تعالى: ﴿فَذَلِكِ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ﴾<sup>(٢)</sup>. وفي «التفسير»: إن خزنة جهنم يَغْلُونَ أيديهم إلى أعناقهم، ويجمعون نواصيهم إلى أقدامهم، ثم يدفعونهم في النار دفعاً على وجوههم، ورَّخًا في أعناقهم حتى يردوا النار. وقرأ أبو رجاء العطاردي وأبن السَّمِيقِ: ﴿يَوْمَ يُدْعَوْنَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعًّا﴾ بالتخفيف من الدعاء فإذا دنوا من النار قالت لهم الخزنة: ﴿هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ﴾ في الدنيا.

قوله تعالى: ﴿أَفَسِحْرٌ هَذَا﴾ استفهام معناه التوبيخ والتفريع؛ أي يقال لهم: ﴿أَفَسِحْرٌ هَذَا﴾ الذي ترون الآن بأعينكم ﴿أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ﴾. وقيل: ﴿أَمْ﴾ بمعنى بل؛ أي بل كنتم لا تبصرون في الدنيا ولا تعقلون.

قوله تعالى: ﴿أَصْلَوْهَا﴾ أي تقول لهم الخزنة ذوقوا حرَّها بالدخول فيها. ﴿فَأَصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ﴾ أي سواء كان لكم فيها صبر أو لم يكن فـ ﴿سواء﴾ خبره محذوف، أي سواء عليكم الجزع والصبر فلا ينفعكم شيء، كما أخبر عنهم أنهم يقولون: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجَزِعْنَا أَمْ صَبَرْنَا﴾<sup>(٣)</sup>. ﴿إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾.

[١٧] ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي جَنَّتٍ وَنَعِيمٍ﴾<sup>(١٧)</sup>.

[١٨] ﴿فَكَيْهِنَ يَمَاءَ النَّهْمِ رَيْثُكُمْ وَوَقَّهْتُمْ رَيْثُكُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾<sup>(١٨)</sup>.

[١٩] ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾<sup>(١٩)</sup>.

[٢٠] ﴿مُتَكِبِينَ عَلَى سُرُرٍ مَصْفُوفَةٍ وَرَوَّحْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ﴾<sup>(٢٠)</sup>.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ﴾ لما ذكر حال الكفار ذكر حال المؤمنين أيضاً ﴿فَاكِهِينَ﴾ أي ذوي فاكهة كثيرة؛ يقال: رجل فاكه أي ذو فاكهة، كما يقال: لا ين وتامر؛ أي ذو لبن وتمر؛ قال<sup>(١)</sup>:

وَعَرَزَتْنِي وَزَعَمْتَ أَنْ      لَكَ لَايِنْ بِالصَّنْفِ تَامِرْ

أي ذو لبن وتمر. وقرأ الحسن وغيره: ﴿فَاكِهِينَ﴾ بغير ألف ومعناه معجبين ناعمين في قول ابن عباس وغيره؛ يقال: فكه الرجل بالكسر فهو فكه إذا كان طيب النفس مزاحاً. والفكه أيضاً الأشر البطر. وقد مضى في ﴿الدخان﴾<sup>(٢)</sup> القول في هذا. ﴿مِمَّا آتَاهُمْ﴾ أي أعطاهم ﴿رَبُّهُمْ وَوَقَّاهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾. ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ أي يقال لهم ذلك. ﴿هَنِيئًا﴾ الهنيء ما لا تنغيص فيه ولا نكد ولا كدر. قال الزجاج: أي ليهنئكم ما صرتم إليه ﴿هَنِيئًا﴾. وقيل: أي مُتَّعْتُمْ بنعيم الجنة إمتاعاً هنيئاً. وقيل: أي كلوا واشربوا هنتم ﴿هَنِيئًا﴾ فهو صفة في موضع المصدر. وقيل: ﴿هَنِيئًا﴾ أي حلالاً. وقيل: لا أذى فيه ولا غائلة. وقيل: ﴿هَنِيئًا﴾ أي لا تموتون؛ فإن ما لا يبقى أو لا يبقى الإنسان معه منغص غير هنيء.

قوله تعالى: ﴿مُتَّكِئِينَ عَلَى سُرُرٍ﴾ سُرُر جمع سرير وفي الكلام حذف تقديره: متكئين على نمارق سرر. ﴿مَصْفُوفَةً﴾ قال ابن الأعرابي: أي موصولة بعضها إلى بعض حتى تصير صفًا. وفي الأخبار أنها تصف في السماء بطول كذا وكذا؛ فإذا أراد العبد أن يجلس عليها تواضعت له، فإذا جلس عليها عادت إلى حالها. قال ابن عباس: هي سرر من ذهب مكللة بالزبرجد والدر والياقوت، والسرير ما بين مكة وأيلة. ﴿وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ﴾ أي قرنأهم بهن. قال يونس بن حبيب: تقول العرب زوجته امرأة وتزوجت امرأة؛ وليس من كلام العرب تزوجت بامرأة. قال: وقول الله عز وجل: ﴿وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ﴾ أي قرنأهم بهن؛ من قول الله تعالى: ﴿أَخْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ﴾<sup>(٣)</sup> أي وقرناءهم. وقال الفراء: تزوجت بامرأة لغة في أزد شنوءة. وقد مضى القول في معنى الحور العين<sup>(٤)</sup>.

(١) هو الحطينة. (٢) راجع ١٦/١٣٩.

(٣) راجع ١٥/١٥٢. (٤) راجع ١٦/١٥٢.

[٢١] ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ﴾ (٢١).

[٢٢] ﴿وَأَمَدَدْنَاهُمْ بِفِكَهَةٍ وَلَحْمٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ﴾ (٢٢).

[٢٣] ﴿يَنْزِعُونَ فِيهَا كَأْسًا لَافُوفٍ فِيهَا وَلَا تَأْتِيهِمْ﴾ (٢٣).

[٢٤] ﴿وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ لُؤْلُؤٌ مَكْنُونٌ﴾ (٢٤).

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ﴾ قرأ العامة ﴿وَاتَّبَعَتْهُمْ﴾ بوصل الألف وتشديد التاء وفتح العين وإسكان التاء. وقرأ أبو عمرو ﴿وَاتَّبَعْنَاهُمْ﴾ بقطع الألف وإسكان التاء والعين ونون؛ اعتباراً بقوله: ﴿أَلْحَقْنَا بِهِمْ﴾؛ ليكون الكلام على نسق واحد. فأما قوله: ﴿ذُرِّيَّتُهُمْ﴾ الأولى فقرأها بالجمع ابن عامر وأبو عمرو ويعقوب ورواها عن نافع إلا أن أبا عمرو كسر التاء على المفعول وضم باقيهم. وقرأ الباقون ﴿ذُرِّيَّتُهُمْ﴾ على التوحيد وضم التاء وهو المشهور عن نافع. فأما الثانية فقرأها نافع وابن عامر وأبو عمرو ويعقوب بكسر التاء على الجمع. الباقون ﴿ذُرِّيَّتُهُمْ﴾ على التوحيد وفتح التاء. واختلف في معناه؛ فقيل عن ابن عباس أربع روايات: الأولى أنه قال: إن الله ليرفع ذرية المؤمن معه في درجته في الجنة وإن كانوا دونه في العمل لتقرّ بهم عينه، وتلا هذه الآية. ورواه مرفوعاً للنحاس في «الناسخ والمنسوخ» له عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله عز وجل ليرفع ذرية المؤمن معه في درجته في الجنة وإن كان لم يبلغها بعمله لتقرّ بهم عينه» ثم قرأ ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ﴾ الآية. قال أبو جعفر: فصار الحديث مرفوعاً عن النبي ﷺ. وكذا يجب أن يكون؛ لأن ابن عباس لا يقول هذا إلا عن رسول الله ﷺ؛ لأنه إخبار عن الله عز وجل بما يفعله وبمعنى أنه أنزلها جل ثناؤه. الزمخشري: فيجمع الله لهم أنواع السرور بسعادتهم في أنفسهم، وبمزاوجة الحور العين، وبمؤانسة الإخوان المؤمنين، وباجتماع أولادهم ونسلهم بهم.

وعن ابن عباس أيضاً أنه قال: إن الله ليلحق بالمؤمن ذريته الصغار الذين لم يبلغوا الإيمان، قاله المهدي. والذرية تقع على الصغار والكبار، فإن جعلت الذرية هاهنا للصغار كان قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَخَوَّنَ وَابْتَغُوا إِلَهُكُمْ أَلَّا تُغْلَبُوا وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُم بِظُلُمٍ لَّيْسَ لَهَا مَقَرٌّ لَّوَالِدِينَ مُتَّعِينَ بِغُلَامٍ إِمْرًا﴾ في موضع الحال من المفعولين، وكان التقدير ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ من الآباء. وإن جعلت الذرية للكبار كان قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ حالاً من الفاعلين. القول الثالث عن ابن عباس: أن المراد بالذين آمنوا المهاجرون والأنصار والذرية التابعون. وفي رواية عنه: إن كان الآباء أرفع درجة رفع الله الأبناء إلى الآباء، وإن كان الأبناء أرفع درجة رفع الله الآباء إلى الأبناء؛ فالآباء داخلون في أسم الذرية؛ كقوله تعالى: ﴿وَأَيَّةٌ لَهُمْ أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ﴾<sup>(١)</sup>. وعن ابن عباس أيضاً يرفعه إلى النبي ﷺ قال: «إذا دخل أهل الجنة الجنة سأل أحدهم عن أبيه وعن زوجته وولده فيقال لهم إنهم لم يدركوا ما أدركت فيقول يا رب إني عملت لي ولهم فيؤمر بالحقاقهم به». وقالت خديجة رضي الله عنها: سألت النبي ﷺ عن ولدين لي ماتا في الجاهلية فقال لي: «هما في النار فلما رأى الكراهية في وجهي قال: لو رأيت مكانهما لأبغضتهما» قالت: يا رسول الله فولدي منك؟ قال: «في الجنة» ثم قال: «إن المؤمنين وأولادهم في الجنة والمشركين وأولادهم في النار» ثم قرأ ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ﴾ الآية. ﴿وَمَا أَلْتَنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي ما نقصنا الأبناء من ثواب أعمالهم لقصر أعمارهم، وما نقصنا الآباء من ثواب أعمالهم شيئاً بالحقاق الذريات بهم. والهاء والميم راجعان إلى قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾. وقال ابن زيد: المعنى ﴿وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ﴾ ألحقنا بالذرية أبناءهم الصغار الذين لم يبلغوا العمل؛ فالهاء والميم على هذا القول للذرية. وقرأ ابن كثير ﴿وَمَا أَلْتَنَاهُمْ﴾ بكسر اللام. وفتح الباقون. وعن أبي هريرة ﴿أَلْتَنَاهُمْ﴾ بالمد؛ قال ابن الأعرابي: أَلْتَهْ يَأْلِتُهُ أَلْتًا، وَأَلْتَهْ يُؤْلِتُهُ إِيْلَاتًا، وَلَأْتَهْ يَلِيتُهُ لَيْتًا كُلُّهَا إِذَا نَقَصَهُ.

(١) هذا الحديث كان قبل قوله ﷺ: «سألت ربي فأعطاني أولاد المشركين خدماً لأهل الجنة.

وفي «الصحيح»: وَلَا تَهْ مِنْ وَجْهِهِ يَلُوتُهُ وَيَلْبِيتُهُ أَي حَبْسَهُ عَنْ وَجْهِهِ وَصَرْفَهُ، وَكَذَلِكَ أَلَاتُهُ عَنْ وَجْهِهِ فَعَلْ وَأَفْعَلْ بِمَعْنَى، وَيُقَالُ أَيْضاً: مَا أَلَاتَهُ مِنْ عَمَلِهِ شَيْئاً أَي مَا نَقَصَهُ مِثْلُ أَلَاتِهِ وَقَدْ مَضَى بِـ «بِالْحَجَرَاتِ»<sup>(١)</sup>. «كُلُّ أَمْرٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ» قِيلَ: يَرْجِعُ إِلَى أَهْلِ النَّارِ. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: أَرْتَهَنَ أَهْلُ جَهَنَّمَ بِأَعْمَالِهِمْ وَصَارَ أَهْلُ الْجَنَّةِ إِلَى نَعِيمِهِمْ؛ وَلِهَذَا قَالَ: «كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينٌ». إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ<sup>(٢)</sup>. وَقِيلَ: هُوَ عَامٌ لِكُلِّ إِنْسَانٍ مُزْتَهَنٌ بِعَمَلِهِ فَلَا يَنْقُصُ أَحَدٌ مِنْ ثَوَابِ عَمَلِهِ، فَأَمَّا الزِّيَادَةُ عَلَى ثَوَابِ الْعَمَلِ فَهِيَ تَفْضُلٌ مِنَ اللَّهِ. وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ هَذَا فِي الذَّرِيَةِ الَّذِينَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَلَا يُلْحِقُونَ آبَاءَهُمُ الْمُؤْمِنِينَ بَلْ يَكُونُونَ مُزْتَهَنِينَ بِكُفْرِهِمْ.

قوله تعالى: «وَأَمْدَدْنَاهُمْ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينٌ» أَي أَكْثَرْنَا لَهُمْ مِنْ ذَلِكَ زِيَادَةً مِنَ اللَّهِ، أَمَدَّهُمْ بِهَا غَيْرَ الَّذِي كَانَ لَهُمْ.

قوله تعالى: «يَتَنَازَعُونَ فِيهَا كَأْساً» أَي يَتَنَاوَلُهَا بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ وَهُوَ الْمُؤْمِنُ وَزُوجَاتُهُ وَخُدَمُهُ فِي الْجَنَّةِ. وَالْكَأْسُ: إِنَاءُ الْخَمْرِ وَكُلُّ إِنَاءٍ مَمْلُوءٍ مِنْ شَرَابٍ وَغَيْرِهِ؛ فَإِذَا فَرِغَ لَمْ يَسْمَ كَأْساً. وَشَاهَدَ التَّنَازُعَ وَالْكَأْسُ فِي اللُّغَةِ قَوْلُ الْأَخْطَلِ:

وَشَارِبٌ مُزْبِحٌ بِالْكَأْسِ نَادِمَنِي      لَا بِالْحَصُورِ وَلَا فِيهَا بَسَوَارِ<sup>(٣)</sup>  
نَازَعْتُهُ طَيِّبَ الرَّاحِ الشَّمُولِ وَقَدْ      صَاحَ الدَّجَاجُ وَحَانَتْ وَقْعَةُ السَّارِي

وَقَالَ أَمْرُو الْقَيْسِ:

فَلَمَّا تَنَازَعْنَا الْحَدِيثَ وَأَسْمَحْتَ      هَضَرْتُ بَغْصَنٍ ذِي شَمَارِيخٍ مَيَّالٍ

وَقَدْ مَضَى هَذَا فِي «وَالصَّافَاتِ»<sup>(٤)</sup>. «لَا لَعْنُ فِيهَا» أَي فِي الْكَأْسِ أَي لَا يَجْرِي بَيْنَهُمْ لَعْنُ

(١) راجع ٣٤٨/١٦. (٢) راجع ٨٥/١٩. (٣) مَرْبِحٌ: يَنْحَرُ لُضْفِيَانَهُ الرِّيحَ وَهِيَ الْفَصْلَانُ؛ وَيُرْوَى: مَرْتَجٌ وَهُوَ الَّذِي كَأَسَهُ مَلَأَى بِالْخَمْرِ فَيَسْكُرُ وَلَا يَتَغَيَّرُ عَنْ أَخْلَاقِهِ الْحَمِيدَةِ. وَالْحَصُورُ الضَّيْقُ الْبَخِيلُ مِثْلُ الْحَصِيرِ. وَالسَّوَارِ هُوَ الْمَعْرَبُ الدَّوَابُّ، وَيُرْوَى بَسْتَارٌ هُوَ الَّذِي إِذَا شَرِبَ تَرَكَ بَقِيَّةَ فِي قَعْرِ الْإِنَاءِ. وَالدَّجَاجُ هُنَا الْمُرَادُ بِهِ الدَّبِيكَةُ يَرِيدُ وَقْتُ السَّحَرِ، يُقَالُ هَذَا دَجَاجٌ فَيُرِيدُونَ الدَّبِيكَةَ. وَهَذِهِ دَجَاجٌ فَيُرِيدُونَ الْأَنْثَى. وَوَقْعَةُ السَّارِي - وَيُرْوَى وَقْفَةُ السَّارِي - مِنْ وَقْعَتِ الْإِبِلِ إِذَا بَرَكَتْ. وَالسَّارِي هُوَ السَّائِرُ بِاللَّيْلِ. وَفِي نَسْخِ الْأَصْلِ كُلِّهَا: فِي الْكَأْسِ نَازَعَنِي. وَالتَّصْحِيحُ كَمَا أَثْبَتْنَاهُ فِي صَدْرِ الْكِتَابِ مِنْ دِيوَانِ الْأَخْطَلِ طَبَعَ الْيَسُوعِيِّينَ. (٤) راجع ٧٧/١٥... ففِيهَا الْكَلَامُ عَلَى الْكَأْسِ.

﴿وَلَا تَأْتِيهِمْ﴾ ولا ما فيه إثم. والتأنيث تفعيل من الإثم؛ أي تلك الكأس لا تجعلهم آثمين لأنه مباح لهم. وقيل: ﴿لَا لَغْوٌ فِيهَا﴾ أي في الجنة. قال ابن عطاء: أي لغو يكون في مجلس محله جنة عدن، وسقاتهم الملائكة، وشربهم على ذكر الله، وريحانهم وتحيتهم من عند الله، والقوم أضياف الله! ﴿وَلَا تَأْتِيهِمْ﴾ أي ولا كذب؛ قاله ابن عباس. الضحاك: يعني لا يكذب بعضهم بعضاً. وقرأ ابن كثير وابن محيصن وأبو عمرو: ﴿لَا لَغْوٌ فِيهَا وَلَا تَأْتِيهِمْ﴾ بفتح آخره. الباقر بالرفع والتنوين. وقد مضى هذا في ﴿البقرة﴾<sup>(١)</sup> عند قول تعالى: ﴿وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ﴾ والحمد لله.

قوله تعالى: ﴿وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ لَهُمْ﴾ أي بالفواكه والتحف والطعام والشراب؛ ودليله: ﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ﴾<sup>(٢)</sup>، ﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ﴾<sup>(٣)</sup>. ثم قيل: هم الأطفال من أولادهم الذين سبقوهم، فأقر الله تعالى بهم أعينهم. وقيل: إنهم من أخدمهم الله تعالى إياهم من أولاد غيرهم. وقيل: هم غلمان خلقوا في الجنة. قال الكلبي: لا يكبرون أبداً ﴿كَانَتْهُمْ﴾ في الحسن والبياض ﴿لَوْلُؤُ مَكْنُونٌ﴾ في الصدف، والمكنون المصون. وقوله تعالى: ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وَلَدَانٌ مُخَلَّدُونَ﴾<sup>(٤)</sup>. قيل: هم أولاد المشركين وهم خدم أهل الجنة. وليس في الجنة نَصَب ولا حاجة إلى خدمة، ولكنه أخبر بأنهم على نهاية النعيم. وعن عائشة رضي الله عنها: أن نبي الله ﷺ قال: «إن أدنى أهل الجنة منزلة من ينادي الخادم من خدمه فيجيبه ألفٌ كلهم لبيك لبيك». وعن عبد الله بن عمر قال: قال النبي ﷺ: «ما من أحد من أهل الجنة إلا يسعى عليه ألف غلام كل غلام على عمل ليس عليه صاحبه». وعن الحسن أنهم قالوا: يا رسول الله إذا كان الخادم كاللؤلؤ فكيف يكون المخدوم؟ فقال: «ما بينهما كما بين القمر ليلة البدر وبين أصغر الكواكب». قال الكسائي: كنت الشيء سترته وصنفته من الشمس، وأكنته في نفسي أسرته. وقال أبو زيد: كنته وأكنته بمعنى في الكِنِّ وفي النفس جميعاً؛ تقول كنتت العلم وأكنته فهو مكنون ومُكَنَّ. وكنتت الجارية وأكنتها<sup>(٥)</sup> فهي مكنونة ومُكَنَّة.

(١) راجع ٢٦٧/٣. (٢) راجع ١١١/١٦. (٣) راجع ٧٧/١٥.

(٤) راجع ص ٢٠٢ من هذا الجزء. (٥) هذه الكلمة ساقطة من ل.

- [٢٥] ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ (٢٥).  
 [٢٦] ﴿قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ﴾ (٢٦).  
 [٢٧] ﴿فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَدْنَا عَذَابَ السَّمُومِ﴾ (٢٧).  
 [٢٨] ﴿إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ﴾ (٢٨).

قوله تعالى: ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ قال ابن عباس: إذا بعثوا من قبورهم سأل بعضهم بعضاً. وقيل: في الجنة ﴿يَتَسَاءَلُونَ﴾ أي يتذكرون ما كانوا فيه في الدنيا من التعب والخوف من العاقبة، ويحمدون الله تعالى على زوال الخوف عنهم. وقيل: يقول: بعضهم لبعض بم صرت في هذه المنزلة الرفيعة؟ ﴿قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ﴾ أي قال كل مسؤول منهم لسايله: ﴿إِنَّا كُنَّا قَبْلُ﴾ أي في الدنيا خائفين وجلين من عذاب الله. ﴿فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا﴾ بالجنة والمغفرة. وقيل: بالتوفيق والهداية. ﴿وَوَقَدْنَا عَذَابَ السَّمُومِ﴾ قال الحسن: ﴿السَّمُومُ﴾ أسم من أسماء النار وطبقة من طباق جهنم. وقيل: هو النار كما تقول جهنم. وقيل: نار عذاب السَّمُوم. والسَّمُوم الريح الحارة تؤث؛ يقال منه: سُمَّ يومئذ فهو مسموم والجمع سَمَائِم قال أبو عبيدة: السَّمُوم بالنهار وقد تكون بالليل، والحرور بالليل وقد تكون بالنهار؛ وقد تستعمل السَّمُوم في لفح البرد [وهو في لفح<sup>(١)</sup> الحر] والشمس أكثر؛ قال الراجز:

اليوم يومٌ باردٌ سَمُومُهُ      مَنْ جَزَعَ اليَوْمَ فلا أَلُومُهُ

قوله تعالى: ﴿إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ﴾ أي في الدنيا بأن يَمَّنَّ علينا بالمغفرة عن تقصيرنا. وقيل: ﴿نَدْعُوهُ﴾ أي نعبده. ﴿إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ﴾ وقرأ نافع والكسائي ﴿أَنَّهُ﴾ بفتح الهمزة؛ أي لأنه. الباقي بالكسر على الابتداء. و﴿الْبَرُّ﴾ اللطيف<sup>(٢)</sup>؛ قاله ابن عباس. وعنه أيضاً: أنه الصادق فيما وعد. وقاله ابن جريج.

(١) الزيادة من ن.

(٢) تفسير البر بالمحسن أولى كما في «روح المعاني» وغيره من التفسير.

- [٢٩] ﴿فَذَكِّرْ مَا أَنْتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ﴾ (٢٩).  
 [٣٠] ﴿أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَتَرَبِّصُ بِهِ رَبُّنَا أَلْمُونٌ﴾ (٣٠).  
 [٣١] ﴿قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُرَبِّصِينَ﴾ (٣١).  
 [٣٢] ﴿أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَخْلَعُوا بِهَذَا أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ﴾ (٣٢).  
 [٣٣] ﴿أَمْ يَقُولُونَ نَقُولُ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (٣٣).  
 [٣٤] ﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ﴾ (٣٤).

قوله تعالى: ﴿فَذَكِّرْ﴾ أي فذكر يا محمد قومك بالقرآن. ﴿فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ﴾ يعني برسالة ربك ﴿بِكَاهِنٍ﴾ بتدع القول وتخبر بما في غد من غير وحي. ﴿وَلَا مَجْنُونٍ﴾ وهذا رد لقولهم في النبي ﷺ؛ فعقبة بن أبي معيط قال: إنه مجنون، وشيبة بن ربيعة قال: إنه ساحر، وغيرهما قال: كاهن؛ فأكذبهم الله تعالى ورد عليهم. ثم قيل: إن معنى ﴿فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ﴾ القسم؛ أي وبنعمة الله ما أنت بكاهن ولا مجنون. وقيل: ليس قسماً، وإنما هو كما تقول: ما أنت بحمد الله بجاهل؛ أي قد برأك الله من ذلك.

قوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ﴾ أي بل يقولون محمد شاعر. قال سيبويه: خوطب العباد بما جرى في كلامهم. قال أبو جعفر النحاس: وهذا كلام حسن إلا أنه غير مبيت ولا مشروح؛ يريد سيبويه أن ﴿أَمْ﴾ في كلام العرب لخروج من حديث إلى حديث؛ كما قال (١):

أَتَهْجُرْ غَانِيَةً أَمْ تَلُمُّ

فتم الكلام ثم خرج إلى شيء آخر فقال:

أَمْ الْحَبْلُ وَاهٍ بِهَا مُنْجِذٌ

فما جاء في كتاب الله تعالى من هذا فمعناه التقرير والتوبيخ والخروج من حديث إلى حديث، والنحويون يمثلونها ببل. ﴿نَتَرَبَّصُ بِهِ رَبُّنَا أَلْمُونٌ﴾ قال قتادة: قال قوم من الكفار تربصوا

بمحمد الموت يكفيكموه كما كفى شاعر بني فلان. قال الضحاك: هؤلاء بنو عبد الدار نسبوه إلى أنه شاعر؛ أي يهلك عن قريب كما هلك مَنْ قَبْلُ من الشعراء، وأن أباه مات شاباً فربما يموت كما مات أبوه. وقال الأخفش: تبرص به إلى ريب المنون فحذف حرف الجر، كما تقول: قصدت زيدا وقصدت إلى زيد. والمنون: الموت في قول ابن عباس. قال أبو الغول الطُّهوي:

هَمْ مَنَعُوا حِمَى الْوَقَى بِضَرْبٍ يُؤْلَفُ بَيْنَ أَشْتَاتِ الْمُنُونِ<sup>(١)</sup>

أي المنايا؛ يقول: إن الضرب يجمع بين قوم متفرقي الأمكنة لو أتتهم مناياهم في أماكنهم لأنهم متفرقة، فاجتمعوا في موضع واحد فأتتهم المنايا مجمعة. وقال السدي عن أبي مالك عن ابن عباس: «رَيْبٌ» في القرآن شكٌ إلا مكاناً واحداً في الطور «رَيْبَ الْمُنُونِ» يعني حوادث الأمور؛ وقال الشاعر<sup>(٢)</sup>:

تَرَبَّصْ بِهَا رَيْبَ الْمُنُونِ لَعَلَّهَا تُطَلَّقُ يَوْماً أَوْ يَمُوتُ حَلِيلُهَا

وقال مجاهد: «رَيْبَ الْمُنُونِ» حوادث الدهر، والمنون هو الدهر؛ قال أبو ذؤيب:

أَمِنَ الْمُنُونِ وَرَيْبِهِ تَتَوَجَّعُ وَالْدَّهْرُ لَيْسَ بِمُعْتَبَرٍ مَنْ يَجْزَعُ

وقال الأعشى:

أَنْ رَأَتْ رَجُلًا أَعْشَى أَضْرَبِهِ رَيْبَ الْمُنُونِ وَدَهْرٌ مُتَبَلِّ خَيْلٍ<sup>(٣)</sup>

قال الأصمعي: المنون الليل والنهار؛ وسميا بذلك لأنهما ينقصان الأعمار ويقطعان الآجال. وعنه: أنه قيل للدهر منون، لأنه يذهب بمئة الحيوان أي قوته وكذلك الميئة. أبو عبيدة: قيل للدهر منون؛ لأنه مُضْعَفٌ، من قولهم حَبْلٌ مَنِينٌ أي ضعيف، والمنين الغبار الضعيف. قال الفراء: والمنون مؤنثة وتكون واحداً وجمعاً. الأصمعي: المنون واحد لا جماعة له.

(١) هو من بني نهشل واسمه علباء بن جوشن. والوقى كجمزى ماء لبني مالك بن مازن مشهور بوقائع عديدة وهو على طريق المدينة من البصرة. (٢) الذي في نسخ الأصل: قال ابن عباس وليس بشيء، وفي سائر كتب التفسير قال الشاعر كما أثبتناه. (٣) يروى: ودهر مفند. وهي الرواية المشهورة. متبل مسقم أو يذهب بالأهل والولد. وخيل ككتف ملنو على أهله لا يرون فيه سرراً.

الأخفش: هو جماعة لا واحد له، والمنون يذكر ويؤث؛ فمن ذكره جعله الدهر أو الموت ومن أثته فعلى الحمل على المعنى كأنه أراد المنية.

قوله تعالى: ﴿قُلْ تَرَبَّصُوا﴾ أي قل لهم يا محمد تربصوا أي أنتظروا. ﴿فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُتَرَبِّصِينَ﴾ أي من المنتظرين بكم العذاب؛ فعذبوا يوم بدر بالسيف.

قوله تعالى: ﴿أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَخْلَامُهُمْ﴾ أي عقولهم ﴿بِهَذَا﴾ أي بالكذب عليك. ﴿أَمْ هُمْ طَائِفَةٌ﴾ أي أم طغوا بغير عقول. وقيل: ﴿أَمْ﴾ بمعنى بل؛ أي بل كفروا طغياناً وإن ظهر لهم الحق. وقيل لعمر بن العاص: ما بال قومك لم يؤمنوا وقد وصفهم الله بالعقل؟ فقال: تلك عقول كادها الله؛ أي لم يصحبها بالتوفيق. وقيل: ﴿أَخْلَامُهُمْ﴾ أي أذهانهم؛ لأن العقل لا يُعطى للكافر ولو كان له عقل لآمن. وإنما يعطى الكافر الذهن فصار عليه حجة. والذهن يقبل العلم جملةً، والعقل يميز العلم ويقدر المقادير لحدود الأمر والنهي. وروي عن النبي ﷺ أن رجلاً قال: يا رسول الله، ما أعقل فلاناً النصراني! فقال: «مَهْ إِنْ الْكَافِرَ لَا عَقْلَ لَهُ أَمَا سَمِعْتَ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾». وفي حديث ابن عمر: فزجره النبي ﷺ، ثم قال: «مَهْ فَإِنَّ الْعَاقِلَ مِنْ يَعْمَلُ بِطَاعَةِ اللَّهِ» ذكره الترمذي الحكيم أبو عبد الله بإسناده. ﴿أَمْ يَقُولُونَ نَقُولُ﴾ أي أفتعله وأفتراه، يعني القرآن. والتقول تكلف القول، وإنما يستعمل في الكذب في غالب الأمر. ويقال قولتني ما لم أقُل! وأقولتني ما لم أقُل؛ أي أدعيتني علي. وتقول عليه أي كذب عليه. وأقتال عليه تحكّم قال<sup>(١)</sup>:

وَمَنْزِلَةٌ فِي دَارِ صِدْقٍ وَغِبْطَةٍ وَمَا أَقْتَالَ مِنْ حُكْمٍ عَلَيَّ طَيِّبٌ

فأم الأولى للإنكار والثانية للإيجاب أي ليس كما يقولون. ﴿بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ جحداً واستكباراً. ﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ﴾ أي بقرآن يشبهه من تلقاء أنفسهم ﴿إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ﴾ في أن محمداً أفتراه. وقرأ الجحدي ﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ﴾ بالإضافة. والهاء في ﴿مِثْلِهِ﴾ للنبي

(١) هو كعب بن سعد الغنوي.

ﷺ ، وأضيف الحديث الذي يراد به القرآن إليه لأنه المبعوث به . والهاء على قراءة الجماعة للقرآن .

- [٣٥] ﴿ أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ﴾ .  
 [٣٦] ﴿ أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُوقِنُونَ ﴾ .  
 [٣٧] ﴿ أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ أَمْ هُمُ الْمُصِيطِرُونَ ﴾ .  
 [٣٨] ﴿ أَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ يَسْتَعْمُونَ فِيهِ فَلْيَأْتِ مُسْتَعْمُهُمْ بِسُلْطَنٍ مُبِينٍ ﴾ .  
 [٣٩] ﴿ أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمُ الْبَنُونَ ﴾ .  
 [٤٠] ﴿ أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ ﴾ .  
 [٤١] ﴿ أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ ﴾ .  
 [٤٢] ﴿ أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ ﴾ .  
 [٤٣] ﴿ أَمْ لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحَنَ اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ ﴾ ﴿ أَمْ ﴾ صلة زائدة والتقدير أخلقوا من غير شيء . قال ابن عباس<sup>(١)</sup> : من غير رب خلقهم وقدرهم . وقيل : من غير أم ولا أب ؛ فهم كالجماد لا يعقلون ولا تقوم لله عليهم حجة ؛ ليسوا كذلك ! أليس قد خلقوا من نطفة وعلقة ومضغة ؟ قاله ابن عطاء . وقال ابن كيسان : أم خلقوا عبثاً وتركوا سُدى ﴿ مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ ﴾ أي لغير شيء ف ﴿ مِنْ ﴾ بمعنى اللام . ﴿ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ﴾ أي يقولون إنهم خلقوا أنفسهم فهم لا يأترون لأمر الله وهم لا يقولون ذلك ، وإذا أقروا أن تمَّ خالقاً غيرهم فما الذي يمنعهم من الإقرار له بالعبادة دون الأصنام ، ومن الإقرار بأنه قادر على البعث . ﴿ أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ أي ليس الأمر كذلك فإنهم لم يخلقوا شيئاً ﴿ بَلْ لَا يُوقِنُونَ ﴾ بالحق ﴿ أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ ﴾ أم عندهم ذلك فيستغنوا عن الله ويُعرضوا عن أمره . وقال ابن عباس : خزائن ربك المطر والرزق . وقيل : مفاتيح الرحمة . وقال عكرمة : النبوة . أي أفبايديهم مفاتيح ربك بالرسالة يضعونها حيث شاءوا . وضرب المثل بالخزائن ؛ لأن الخزانة بيت

(١) في ل : « قال ابن الكميث » .

يهيأ لجمع أنواع مختلفة من الذخائر؛ ومقدورات الرب كالخزائن التي فيها من كل الأجناس فلا نهاية لها. ﴿أَمْ هُمُ الْمُسَيِّرُونَ﴾ قال ابن عباس: المسلطون الجبارون. وعنه أيضاً: المبطلون. وقاله الضحاك. وعن ابن عباس أيضاً: أم هم المتولون. عطاء: أم هم أرباب قاهرون. قال عطاء: يقال تسيطر علي أي أتخذتني خولاً لك. وقاله أبو عبيدة. وفي «الصحيح»: المسيطر والمسيطر المسلط على الشيء ليُشرف عليه ويتعهد أحواله ويكتب عمله، وأصله من السَّطَر؛ لأن الكتاب يُسَطَّر والذي يفعله مُسَطَّرٌ ومُسَيِّرٌ. يقال سَيَّطَرَتْ علينا. ابن بحر: ﴿أَمْ هُمُ الْمُسَيِّرُونَ﴾ أي هم الحفظة؛ مأخوذ من تسطير الكتاب الذي يحفظ ما كتب فيه؛ فصار المسيطر ها هنا حافظاً ما كتبه الله في اللوح المحفوظ. وفيه ثلاث لغات: الصاد وبها قرأت العامة، والسين وهي قراءة ابن مُحَيِّصٍ وحُميد ومجاهد وقُتَيْبٌ وهشام وأبي حنيفة، وبإشمام الصاد الزاي وهي قراءة حمزة كما تقدّم في «الصَّراط»<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿أَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ﴾ أي أيدعون أن لهم مُرتَقًى إلى السماء ومصعداً وسبباً ﴿يَسْتَمِعُونَ فِيهِ﴾ أي عليه الأخبار ويصلون به إلى علم الغيب، كما يصل إليه محمد ﷺ بطريق الوحي. ﴿فَلَيَاتِ مُسْتَمِعُهُمْ سُلْطَانٌ مُبِينٌ﴾ أي بحجة بيّنة أن هذا الذي هم عليه حق. والسُّلَم واحد السلالم التي يرتقى عليها. وربما سمي الغرز بذلك؛ قال أبو الرُّبَيْسِ الثعلبي يصف ناقته:

مُطَارَةٌ قَلْبٍ إِنْ ثَنَى الرَّجُلَ رُجْبَهَا      بِسُلَّمٍ عَزَزِي فِي مُتَاخٍ يُعَاجِلُهُ

وقال زهير:

وَمَنْ هَابَ أَسْبَابَ الْمَيِّتَةِ يَلْقَاهَا<sup>(٢)</sup>      وَلَوْ رَامَ أَسْبَابَ السَّمَاءِ بِسُلَّمٍ

وقال آخر:

تَجَنَّيْتُ لِي ذَنْباً وَمَا إِنْ جَنِّيْتُهُ      لَتَتَّخِذِي غُذْرًا إِلَى الْهَجْرِ سُلْمًا

(١) راجع ١/١٤٧. (٢) ويروى:

وَمَنْ هَابَ أَسْبَابَ الْمَنَايَا يَنْلُكُهُ

وهي الرواية المشهورة.

وقال ابن مقبل في الجمع:

لا تُخْرِزُ المرءَ أَخْجَاءُ الْبِلَادِ وَلَا يُبْنِي لَهُ فِي السَّمَوَاتِ السَّلَالِيمُ

الإحجاء النواحي مثل الأرجاء واحدها حَجَاءٌ وَرَجَاءٌ مقصور. ويروى: أغناء البلاد، والأغناء أيضاً الجوانب والنواحي واحدها عِنُو بالكسر. وقال ابن الأعرابي: واحدها عَنَاءٌ مقصور. وجاءنا أعناء من الناس واحدهم عِنُو بالكسر، وهم قوم من قبائل شتى. ﴿يَسْتَعْمُونَ فِيهِ﴾ أي عليه؛ كقوله تعالى: ﴿فِي جُذُوعِ النَّخْلِ﴾<sup>(١)</sup> أي عليها؛ قاله الأخفش. وقال أبو عبيدة: يستمعون به. وقال الزجاج: أي ألهم كجبريل الذي يأتي النبي ﷺ بالوحي.

قوله تعالى: ﴿أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمْ الْبَنُونَ﴾ سَفَهُ أَحلامهم توبيخاً لهم وتقريعاً. أي أتضيفون إلى الله البنات مع أنفتكم منهن، ومن كان عقله هكذا فلا يستبعد منه إنكار البعث. ﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا﴾ أي على تبليغ الرسالة. ﴿فَهُمْ مِنْ مَّعْرَمٍ مُمْتَلُونَ﴾ أي فهم من المغموم الذي تطلبهم به ﴿مُمْتَلُونَ﴾ مجهدون لما كلفتهم به. ﴿أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ﴾ أي يكتبون للناس ما أرادوه من علم الغيوب. وقيل: أي أم عندهم علم ما غاب عن الناس حتى علموا أن ما أخبرهم به الرسول من أمر القيامة والجنة والنار والبعث باطل. وقال قتادة: لما قالوا نتربص به ريب المنون قال الله تعالى: ﴿أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ﴾ حتى علموا متى يموت محمد أو إلى ما يؤول إليه أمره. وقال ابن عباس: أم عندهم اللوح المحفوظ فهم يكتبون ما فيه ويخبرون الناس بما فيه. وقال القتيبي: يكتبون يحكمون والكتاب الحكم؛ ومنه قوله تعالى: ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾<sup>(٢)</sup> أي حكم، وقوله عليه الصلاة والسلام: «والذي نفسي بيده لأحكمن بينكم بكتاب الله» أي بحكم الله.

قوله تعالى: ﴿أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا﴾ أي مكرأ بك في دار الندوة. ﴿فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ﴾ أي الممكور بهم ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾<sup>(٣)</sup> وذلك أنهم قتلوا بيدراً. ﴿أَمْ لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ﴾ يخلق ويرزق ويمنع. ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ نزه نفسه أن يكون له شريك. قال الخليل: كل ما في سورة ﴿والطور﴾ من ذكر ﴿أَمْ﴾ فكلمة أستفهام وليس يعطف.

(١) راجع ٢٢٤/١١. (٢) راجع ٤٣٥/٦. (٣) راجع ٣٥٨/١٤.

[٤٤] ﴿وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَّرْكُومٌ﴾ (٤٤).

[٤٥] ﴿فَذَرَهُمْ حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ﴾ (٤٥).

[٤٦] ﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ (٤٦).

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا﴾ قال ذلك جواباً لقولهم: ﴿فَأَنسِفْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ﴾<sup>(١)</sup>، وقولهم: ﴿أَوْ تُنْقِطِ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا﴾<sup>(٢)</sup> فأعلم أنه لو فعل ذلك لقالوا: ﴿سَحَابٌ مَّرْكُومٌ﴾ أي بعضه فوق بعض سقط علينا وليس سماء؛ وهذا فعل المعاند أو فعل من استولى عليه التقليد، وكان في المشركين القسمان. والكِسْف جمع كِسْفَة وهي القطعة من الشيء؛ يقال: أعطني كِسْفَة من ثوبك، ويقال في جمعها أيضاً: كِسْف. ويقال: الكِسْف والكِسْفَة واحد. وقال الأخفش: من قرأ كِسْفًا جعله واحداً، ومن قرأ ﴿كِسْفًا﴾ جعله جمعاً. وقد تقدم القول في هذا في ﴿سبحان﴾<sup>(٣)</sup> وغيرها والحمد لله.

قوله تعالى: ﴿فَذَرَهُمْ﴾ منسوخ بآية السيف. ﴿حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ﴾ بفتح الياء قراءة العامة، وقرأ ابن عامر وعاصم بضمها. قال الفراء: هما لغتان صَعِقَ وَصُقَ مثل سَعِدَ وسُعِد. قال قتادة: يوم يموتون. وقيل: هو يوم بدر. وقيل: يوم النفخة<sup>(٣)</sup> الأولى. وقيل: يوم القيامة يأتيهم فيه من العذاب ما يزيل عقولهم. وقيل: ﴿يُصْعَقُونَ﴾ بضم الياء من أصعقه الله.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا﴾ أي ما كادوا به النبي ﷺ في الدنيا. ﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ من الله. و ﴿يَوْمَ﴾ منصوب على البدل من ﴿يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ﴾.

[٤٧] ﴿وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٤٧).

[٤٨] ﴿وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ﴾ (٤٨).

[٤٩] ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَرَ النُّجُومِ﴾ (٤٩).

(١) راجع ١٣/١٣٦. (٢) راجع ١٠/٣٣.

(٣) في ن: «وقال غيره عند النفخة الأولى».

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي كفروا ﴿عَذَاباً دُونَ ذَلِكَ﴾ قيل: قبل موتهم. ابن زيد: مصائب الدنيا من الأوجاع والأسقام والبلايا وذهاب الأموال والأولاد. مجاهد: هو الجوع والجهد سبع سنين. ابن عباس: هو القتل. وعنه: عذاب القبر. وقاله البراء بن عازب وعلي رضي الله عنهم. ف ﴿عَذَابٌ﴾ بمعنى غير. وقيل: عذاباً أخف من عذاب الآخرة. ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [أن<sup>(١)</sup> العذاب نازل بهم] وقيل: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ما يصيرون إليه.

قوله تعالى: ﴿وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾.

فيه مسألتان:

الأولى - ﴿وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾ قيل: لقضاء ربك فيما حمّلك من رسالته. وقيل: لبلاته فيما ابتلاك به من قومك؛ ثم نسخ بآية السيف.

الثانية - قوله تعالى: ﴿فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾ أي بمرأى ومنظر مثلاً نرى ونسمع ما تقول وتفعل. وقيل: بحيث نراك ونحفظك ونحوطك ونجرك ونرعاك. والمعنى واحد. ومنه قوله تعالى لموسى عليه السلام: ﴿وَلَتُضَنِّعَ عَلَىٰ عَيْنِي﴾ أي بحفظي وحراستي وقد تقدّم<sup>(٢)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَسَيِّحُ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ﴾ فيه مسألتان:

الأولى - قوله تعالى: ﴿وَسَيِّحُ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ﴾ اختلف في تأويل قوله: ﴿حِينَ تَقُومُ﴾ فقال عون بن مالك وأبن مسعود وعطاء وسعيد بن جبير وسفيان الثوري وأبو الأحوص: يسبح الله حين يقوم من مجلسه؛ فيقول: سبحان الله وبحمده، أو سبحانك اللهم وبحمدك؛ فإن كان المجلس خيراً أزددت ثناءً حسناً، وإن كان غير ذلك كان كفارة له؛ ودليل هذا التأويل ما خرجه الترمذي عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «من جلس في مجلس فكثر فيه لغطه فقال قبل أن يقوم من مجلسه: سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك إلا غُفِرَ له ما كان في مجلسه ذلك» قال: حديث

(١) الزيادة من ز، ل، ن، هـ. (٢) راجع ١١/١٩٦.

حسن صحيح غريب. وفيه عن أبن عمر قال: كنا نعدّ لرسول الله ﷺ في المجلس الواحد مائة مرة من قبل أن يقوم: «رب أغفر لي وتب عليّ إنك أنت التّوّاب الغفور» قال حديث حسن صحيح غريب. وقال محمد بن كعب والضحاك والربيع: المعنى حين تقوم إلى الصلاة. قال الضحاك يقول: الله أكبر كبيراً، والحمد لله كثيراً، وسبحان الله بكرة وأصيلاً. قال الكيا الطبري: وهذا فيه بُعد؛ فإن قوله: ﴿حِينَ تَقُومُ﴾ لا يدل على التسبيح بعد التكبير؛ فإن التكبير هو الذي يكون بعد القيام، والتسبيح يكون وراء ذلك، فدلّ على أن المراد فيه حين تقوم من كل مكان كما قال أبن مسعود رضي الله عنه. وقال أبو الجوزاء وحسان بن عطية: المعنى حين تقوم من منامك. قال حسان: ليكون مفتتحاً لعمله بذكر الله. وقال الكلبي: وأذكر الله باللسان حين تقوم من فراشك إلى أن تدخل الصلاة وهي صلاة الفجر. وفي هذا روايات مختلفات صحاح؛ منها حديث عبادة عن النبي ﷺ قال: «من تعارّ في الليل فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير والحمد لله وسبحان الله وأكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله ثم قال اللهم أغفر لي أو دعا استجيب له فإن توضأ وصلى قبلت صلاته» خرّجه البخاري. تعارّ الرجل من الليل: إذا هبّ من نومه مع صوت؛ ومنه عارّ الظلّيم يعارّ عِزاراً وهو صوته؛ وبعضهم يقول: عَرَّ الظلّيمُ يَعِرُّ عِزاراً، كما قالوا زَمَرَ النّعامُ يَزِمُرُ زِمَاراً. وعن أبن عباس أن رسول الله ﷺ كان يقول إذا قام إلى الصلاة من جوف الليل: «اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض ومن فيهنّ ولك الحمد أنت قيّوم السموات والأرض ومن فيهنّ ولك الحمد أنت ربّ السموات والأرض ومن فيهنّ أنت الحقّ ووعدك الحقّ وقولك الحقّ ولقاؤك الحقّ والجنة حقّ والنار حقّ والساعة حقّ والنبيون حقّ ومحمد حقّ اللهم لك أسلمت وعليك توكلت وبك آمنت وإليك أنبت وبك خاصمت وإليك حاكمت فاغفر لي ما قدّمت وما أخرت وأسرت وأعلنت أنت المقدّم وأنت المؤخّر لا إله إلا أنت ولا إله غيرك» متفق عليه. وعن أبن عباس أيضاً أنه عليه الصلاة والسلام كان إذا استيقظ من الليل مسح النوم عن وجهه؛ ثم قرأ العشر الآيات الأواخر من سورة ﴿آل عمران﴾<sup>(١)</sup>.

(١) من قوله تعالى: ﴿إِنْ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ...﴾ آية ١٩٠.

وقال زيد بن أسلم: المعنى حين تقوم من نوم القائلة لصلاة الظهر. قال ابن العربي: أما نوم القائلة فليس فيه أثر وهو ملحق بنوم الليل. وقال الضحاك: إنه التسبيح في الصلاة. إذا قام إليها. الماوردي: وفي هذا التسبيح قولان: أحدهما - وهو قوله سبحانه ربي العظيم في الركوع وسبحان ربي الأعلى في السجود. الثاني - أنه التوجه في الصلاة يقول: سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدُّك ولا إله غيرك. قال ابن العربي: من قال إنه التسبيح للصلاة فهذا أفضل، والآثار في ذلك كثيرة أعظمها ما ثبت عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه، عن النبي ﷺ أنه كان إذا قام إلى الصلاة قال: «وَجَّهْتُ وَجْهِي» الحديث. وقد ذكرناه وغيره في آخر سورة ﴿الأنعام﴾<sup>(١)</sup>. وفي البخاري عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال: قلت يا رسول الله علِّمني دعاء أدعوه به في صلاتي؛ فقال: «قُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا كَثِيرًا وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ فَاعْفُرْ لِي مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ وَأَرْحَمْنِي إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ».

الثانية - قوله تعالى ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ﴾ تقدّم في ﴿ق﴾<sup>(٢)</sup> مستوفى عند قوله تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُودِ﴾. وأما ﴿إِدْبَارَ النُّجُومِ﴾ فقال علي وابن عباس وجابر وأنس: يعني ركعتي الفجر. فحمل بعض العلماء الآية على هذا القول على النذب وجعلها منسوخة بالصلوات الخمس. وعن الضحاك وابن زيد: أن قوله: ﴿وَإِدْبَارَ النُّجُومِ﴾ يريد به صلاة الصبح وهو اختيار الطبري. وعن ابن عباس: أنه التسبيح في آخر الصلوات. وبكسر الهمزة في ﴿إِدْبَارَ النُّجُومِ﴾ قرأ السبعة على المصدر حسب ما بيناه في ﴿ق﴾. وقرأ سالم بن أبي الجعد ومحمد بن السَّمِيقَ ﴿وَإِدْبَارَ﴾ بالفتح، ومثله روي عن يعقوب وسلام وأيوب؛ وهو جمع دُبُرٍ ودُبُرٍ. ودُبُرُ الأمر ودُبُرُه آخره. وروى الترمذي من حديث محمد بن فضيل، عن رِشْدِينَ بن كريب عن أبيه عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال: «إِدْبَارُ النُّجُومِ الرُّكْعَتَانِ قَبْلَ الْفَجْرِ وَإِدْبَارُ السُّجُودِ الرُّكْعَتَانِ بَعْدَ الْمَغْرَبِ»

(١) راجع ١٥٣/٧. (٢) راجع ص ٦٥ من هذا الجزء.

قال: حديث غريب لا نعرفه مرفوعاً إلا من هذا الوجه من حديث محمد بن فضيل عن رِشْدِين بن كريب. وسألت محمد بن إسماعيل عن محمد بن فضيل ورِشْدِين بن كريب أيهما أوثق؟ فقال: ما أقربهما، ومحمد عندي أرجح. قال: وسألت عبد الله بن عبد الرحمن عن هذا فقال: ما أقربهما، ورِشْدِين بن كريب أرجحهما عندي. قال الترمذي: والقول ما قال أبو محمد ورِشْدِين بن كريب عندي أرجح من محمد وأقدم، وقد أدرك رِشْدِين أبْن عباس وراه. وفي «صحيح مسلم» عن عائشة رضي الله عنها قالت: لم يكن النبي ﷺ على شيء من النوافل أشدَّ معاهدة منه على ركعتين<sup>(١)</sup> قبل الصبح. وعنها عن النبي ﷺ قال: «ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها». تم تفسير سورة ﴿والطور﴾ والحمد لله.

### سورة ﴿وَالنَّجْمِ﴾

مكية، وهي إحدى وستون آية

مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر. وقال أبْن عباس وقتادة: إلا آية منها وهي قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ﴾ الآية. وقيل: اثنتان وستون آية. وقيل: إن السورة كلها مدنية. والصحيح أنها مكية لما روى أبْن مسعود أنه قال: هي أول سورة أعلنها رسول الله ﷺ بمكة. وفي «البخاري» عن أبْن عباس: أن النبي ﷺ سجد بالنَّجم، وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والإنس. وعن عبد الله أن النبي ﷺ قرأ سورة النجم فسجد لها، فما بقي أحد من القوم إلا سجد؛ فأخذ رجل من القوم كفاً من حصباء أو تراب فرفعه إلى وجهه وقال: يكفيني هذا. قال عبد الله: فلقد رأيته بعدُ قُتِلَ كافراً، متفق عليه. الرجل يقال له<sup>(٢)</sup> أمية بن خلف. وفي «الصحيحين» عن زيد بن ثابت [رضي الله عنه]<sup>(٣)</sup> أنه قرأ على النبي ﷺ سورة ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى﴾ فلم يسجد. وقد مضى في آخر ﴿الأعراف﴾<sup>(٤)</sup> القول في هذا والحمد لله.

(١) في ن: «أشدَّ معاهدة منه على ركعتي الفجر قبل الصبح».

(٢) في ل: «هو».

(٣) الزيادة: من ز، ل.

(٤) راجع ٣٥٧/٧.

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- [١] ﴿وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ﴾ .  
 [٢] ﴿مَا سَلَ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ﴾ .  
 [٣] ﴿وَمَا يَطِقُ عَنِ الْمَوَىٰ﴾ .  
 [٤] ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا رَحْمَةٌ يُوحَىٰ﴾ .  
 [٥] ﴿عَلَّمُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ﴾ .  
 [٦] ﴿ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ﴾ .  
 [٧] ﴿وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ﴾ .  
 [٨] ﴿ثُمَّ دَفَعْنَا لَكَ﴾ .  
 [٩] ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ﴾ .  
 [١٠] ﴿فَأَوْحَىٰ لَكَ عَبْدُهُ مَا وَحَىٰ﴾ .

قوله تعالى: ﴿وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ﴾ قال ابن عباس ومجاهد: معنى ﴿وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ﴾ والثُّرَيَّا إذا سقطت مع الفجر؛ والعرب تسمي الثُّرَيَّا نجماً وإن كانت في العدد نجوماً؛ يقال: إنها سبعة أنجم، ستة منها ظاهرة وواحد<sup>(١)</sup> خفي يمتحن الناس به أبصارهم. وفي «الشفا» للقاضي عياض: أن النبي ﷺ كان يرى في الثُّرَيَّا أحد عشر نجماً. وعن مجاهد أيضاً أن المعنى والقرآن إذا نزل؛ لأنه كان ينزل نجوماً. وقاله الفراء. وعنه أيضاً؛ يعني نجوم السماء كلها حين تغرب. وهو قول الحسن قال: أقسم الله بالنجوم إذا غابت. وليس يمتنع أن يعبر عنها بلفظ واحد ومعناه جمع؛ كقول الراعي:

فَبَاتَتْ تَعْدُ النَّجْمَ فِي مُسْتَحِيرَةٍ      سَرِيعَ بَأْيْدِي الْآكِلِينَ جُمُودَهَا

وقال عمر بن أبي ربيعة:

أَحْسَنُ النَّجْمِ فِي السَّمَاءِ الثُّرَيَّا      وَالثُّرَيَّا فِي الْأَرْضِ زَيْنُ النِّسَاءِ

وقال الحسن أيضاً: المراد بالنجم النجوم إذا سقطت يوم القيامة. وقال السدي: إن النجم ههنا الثُّرَيَّا لأن قوماً من العرب كانوا يعبدونها. وقيل: المراد به النجوم التي ترجم بها الشياطين؛ وسببه أن الله تعالى لما أراد بعث محمد ﷺ رسولاً كثر أنقضاض الكواكب قبل مولده، فذُعر أكثر العرب منها وفزعوا إلى كاهن كان لهم ضريراً، كان يخبرهم بالحوادث فسألوه عنها فقال: أنظروا البروج الاثني عشر فإن أنقض

(١) في ز، ل: «وواحد منها» بزيادة كلمة: «منها».

منها شيء فهو ذهاب الدنيا، فإن لم ينقض منها شيء فسيحدث في الدنيا أمر عظيم، فاستشعروا ذلك؛ فلما بُعِثَ رسولُ الله ﷺ كان هو الأمر العظيم الذي أَسْتَشْعَرُوهُ، فأنزل الله تعالى: ﴿وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ﴾ أي ذلك النجم الذي هوى هو لهذه النبوة التي حدثت. وقيل: النجم هنا هو النبت الذي ليس له ساق، وهوى أي سقط على الأرض. وقال جعفر بن محمد بن علي بن الحسين رضي الله عنهم: ﴿وَالنَّجْمُ﴾ يعني محمداً ﷺ ﴿إِذَا هَوَىٰ﴾ إذا نزل من السماء ليلة المعراج. وعن عروة بن الزبير رضي الله عنهما أن عتبة بن أبي لهب وكان تحت بنت رسول الله ﷺ أراد الخروج إلى الشام فقال: لَأَتَيْنَ محمداً فلاؤذيته، فأتاه فقال: يا محمد هو كافر بالنجم إذا هوى، وبالذي دنا فتدلى. ثم تفل في وجه رسول الله ﷺ، وردّ عليه أبنته وطلّقها؛ فقال رسول الله ﷺ: «اللَّهُمَّ سَلِّطْ عَلَيْهِ كلباً من كلابك» وكان أبو طالب حاضراً فوجم لها وقال: ما كان أغناك يا بن أخيه عن هذه الدعوة، فرجع عتبة إلى أبيه فأخبره، ثم خرجوا إلى الشام، فنزلوا منزلاً، فأشرف عليهم راهب من الدير فقال لهم: إن هذه أرض مسبعة. فقال أبو لهب لأصحابه: أغيثونا يا معشر قريش هذه الليلة! فإني أخاف على أبنِي من دعوة محمد؛ فجمعوا جمالهم وأناخوها حولهم، وأحدقوا بعتبة، فجاء الأسد يَتَشَمُّ وجوههم حتى ضرب عتبة فقتله. وقال حسان:

مَنْ يَزْجِعِ الْعَامَ إِلَى أَهْلِهِ      فَمَا أَكِيلُ السَّبْعِ بِالرَّاجِعِ<sup>(١)</sup>

وأصل النَّجْمُ الطلوع؛ يقال: نَجَمَ السُّرُّ ونَجَمَ فلانٌ ببلاد كذا أي خرج على السلطان. والهَوَى النزول والسقوط؛ يقال: هَوَى يَهْوِي هَوِيًّا مثل مَضَى يَمْضِي مَضِيًّا؛ قال زهير:

فَشَجَّ بِهَا الْأَمَاعِرَ<sup>(٢)</sup> وَهِيَ تَهْوِي      هَوِيَّ الدَّلْوِ أَسْلَمَهَا الرِّشَاءُ

(١) في: أومن يرجع الآن.

(٢) شج: علا. والبيت في وصف غير وأنته؛ أي لما وجد الغير أن صنيعات قد أنقطع ماؤها أنتقل عنها إلى غيرها فجعل يعلو بالأتن الأماعر وهي حزون الأرض الكثيرة الحمى.

وقال آخر<sup>(١)</sup>:

بَيْنَمَا نَحْنُ بِالْبَلَاكِ فَاَلَقَا      عِ سِرَاعاً وَالْعَيْسُ تَهْوِي هُوِيَا  
خَطَرْتُ خَطَرَةً عَلَى الْقَلْبِ مِنْ ذِكْ      سِرَاكِ وَهْنًا فَمَا اسْتَطَعْتُ مُضِيَا

الأصمعي: هَوَى بالفتح يَهْوِي هُوِيًا أي سقط إلى أسفل. قال: وكذلك أنهوى في السير إذا مضى فيه، وهَوَى وأنهوى فيه لغتان بمعنى، وقد جمعهما الشاعر في قوله:

وَكَمْ مَنَزِلٌ لَوْلَايَ طِخَتْ كَمَا هَوَى      بِأَجْرَامِهِ مِنْ قُلَّةِ النَّيِّ مَنَهْوَى<sup>(٢)</sup>

ويقال في الحب: هَوِيَ بالكسر يَهْوِي هَوَى؛ أي أحب.

قوله تعالى: ﴿مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ﴾ هذا جواب القسم؛ أي ما ضلَّ محمد ﷺ عن الحق وما حاد عنه. ﴿وَمَا غَوَى﴾ الغي ضد الرشd أي ما صار غاويًا. وقيل: أي ما تكلم بالباطل. وقيل: أي ما خاب مما طلب والغي الخيبة؛ قال الشاعر<sup>(٣)</sup>:

فَمَنْ يَلْقَ خَيْرًا يَحْمَدِ النَّاسُ أَمْرَهُ      وَمَنْ يَغْوَ لَا يَغْدُمُ عَلَى الْغَيِّ لَأَمَّا

أي من خاب في طلبه لاهمه الناس. ثم يجوز أن يكون هذا إخباراً عما بعد الوحي. ويجوز أن يكون إخباراً عن أحواله على التعميم؛ أي كان أبداً موحداً لله. وهو الصحيح على ما بيناه في «الشورى»<sup>(٤)</sup> عند قوله: ﴿مَا كُنْتُ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى. إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى﴾.

فيه مسألتان:

الأولى - قوله تعالى: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى﴾ قال قتادة: وما ينطق بالقرآن عن هواه ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى﴾ إليه. وقيل: ﴿عَنِ الْهَوَى﴾ أي بالهوى؛ قاله أبو عبيدة؛

(١) قائله أبو بكر بن عبد الرحمن بن المسور بن مخزومة كان متوجهاً إلى الشام فلما كان بالبلاكت - بالمثلثة - تذكر زوجته وكان شغوفاً بها فكر راجعاً فقال الأبيات؛ وبعد البيتين:

قلت لييك إذ دعاني لك الشر      ق وللحاديين حشا المطيبا

(٢) قائله يزيد بن الحكم الثقفي. وقلة كل شيء: أعلاه. والنيق - بكسر النون -: أرفع موضع في الجبل. وقيل: الطويل منه. (٣) قائله المرقش. (٤) راجع ٥٥/١٦.

كقوله تعالى: ﴿فَأَسْأَلُ بِهِ خَيْرًا﴾<sup>(١)</sup> أي فأسأل عنه. النحاس: قول قتادة أولى، وتكون ﴿عن﴾ على بابها، أي ما يخرج نطقه عن رأيه، إنما هو بوحى من الله عز وجل؛ لأن بعده: ﴿إِنَّ هُوَ إِلَّا وَخْيُ يُوحَى﴾.

الثانية - قد يحتج بهذه الآية من لا يجوز لرسول الله ﷺ الاجتهاد في الحوادث. وفيها أيضاً دلالة على أن السنة كالوحي المنزل في العمل. وقد تقدم في مقدمة الكتاب حديث المقدم بن معدي كرب<sup>(٢)</sup> في ذلك والحمد لله. قال السجستاني: إن شئت أبدلت ﴿إِنَّ هُوَ إِلَّا وَخْيُ يُوحَى﴾ من ﴿مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ﴾ قال ابن الأنباري: وهذا غلط؛ لأن ﴿إِنَّ﴾ الخفيفة لا تكون مبدلة من ﴿مَا﴾ الدليل على هذا أنك لا تقول: والله ما قمت إن أنا لقاعد.

قوله تعالى: ﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى﴾ يعني جبريل عليه السلام في قول سائر المفسرين؛ سوى الحسن فإنه قال: هو الله عز وجل، ويكون قوله تعالى: ﴿ذُو مِرَّةٍ﴾ على قول الحسن تمام الكلام، ومعناه ذو قوة والقوة من صفات الله تعالى؛ وأصله من شدة قتل الحبل، كأنه أستم به القتل حتى بلغ إلى غاية يصعب معها الحل. ثم قال: ﴿فَأَسْتَوَى﴾ يعني الله عز وجل؛ أي استوى على العرش. روي معناه عن الحسن. وقال الربيع بن أنس والفراء: ﴿فَأَسْتَوَى﴾. وَهُوَ بِالْأَفْقِ الْأَعْلَى﴾ أي استوى جبريل ومحمد عليهما الصلاة والسلام. وهذا على العطف على المضمرة المرفوعة بـ ﴿هُوَ﴾. وأكثر العرب إذا أرادوا العطف في مثل هذا الموضع أظهروا كناية المعطوف عليه؛ فيقولون: استوى هو وفلان؛ وقلما يقولون استوى وفلان؛ وأنشد الفراء:

أَلَمْ تَرَ أَنَّ النَّبَّعَ يَصْلُبُ عُودَهُ      وَلَا يَسْتَوِي وَالْخُرُوعُ الْمُتَقَصِّفُ<sup>(٣)</sup>

أي لا يستوي هو والخروج؛ ونظير هذا: ﴿أَيْدَا كُنَّا تُرَابًا وَآبَاؤُنَا﴾<sup>(١)</sup> والمعنى أئذا كنا تراباً نحن وآباؤنا. ومعنى الآية: استوى جبريل هو ومحمد عليهما السلام ليلة الإسراء بالأفق الأعلى.

(١) راجع ٦٣/١٣ و ٢٢٨. (٢) راجع ٣٧/١.

(٣) النبع: شجر في الجبال. تؤخذ منه القسي. والخروج معروف. والمتقصف: المتكسر. ضح.

وأجاز العطف على الضمير لثلا يتكرر. وأنكر ذلك الزجاج إلا في ضرورة الشعر. وقيل: المعنى فاستوى جبريل بالأفق الأعلى، وهو أجود. وإذا كان المستوي جبريل فمعنى «ذو مِرَّة» في وصفه ذو منطق حسن؛ قاله ابن عباس. وقال قتادة: ذو خَلْق طويل حسن. وقيل: معناه ذو صحة جسم وسلامة من الآفات؛ ومنه قول النبي ﷺ: «لا تحل الصدقة لغني ولا لذي مِرَّة سوي»<sup>(١)</sup>. وقال امرؤ القيس:

كنتُ فيهم أبداً ذا حيلة      مُحْكَم المِرَّة مأمون العُقْد

وقد قيل: ذو مِرَّة ذو قوة. قال الكلبي: وكان من شدة جبريل عليه السلام: أنه أقتلع مدائن قوم لوط من الأرض السفلى<sup>(٢)</sup>، فحملها على جناحه حتى رفعها إلى السماء، حتى سمع أهل السماء نبح كلابهم وصياح ديكهم ثم قلبها. وكان من شدته أيضاً: أنه أبصر إبليس يكلم عيسى عليه السلام على بعض عقاب من الأرض المقدسة فنفحه بجناحه نفحة ألقاه بأقصى جبل في الهند. وكان من شدته: صيحته بشود في عددهم وكثرتهم، فأصبحوا جاثمين خادمين. وكان من شدته: هبوطه من السماء على الأنبياء وصعوده إليها في أسرع من الطرف. وقال قُطْرُب: تقول العرب لكل جَزَل الرأي حصيف العقل: ذو مِرَّة. قال الشاعر:

قد كنتُ قبلَ لِقَاكُم ذا مِرَّة      عندي لكلِّ مُخاصِم مِيزَانُهُ

وكان من جزالة رأيه وحصافة عقله: أن الله أئتمنه على وحيه إلى جميع رسله. قال الجوهري: والمِرَّة إحدى الطبائع الأربع، والمِرَّة القوة وشدّة العقل أيضاً. ورجل مرير أي قوي ذو مِرَّة. قال:

تَرى الرَّجُلَ التَّحِيفَ فتزدريه      وَحَشَوُ ثِيَابِهِ أَسَدٌ مَرِيرٌ<sup>(٣)</sup>

وقال لقيط:

حتى أستمَرْتُ على شَرْرِ مَرِيرَتِهِ      مُو العَزِيمَةُ لَا رَتًّا وَلَا<sup>(٤)</sup> ضَرَعَا

(١) البسوي: الصحيح الأعضاء. (٢) في ح، س: «من الماء الأسود». (٣) قاتله العباس بن مرداس. وفي «التاج»: وفي أبوابه رجل مزير. بالزاي. ويروى: أسد مزير. والمزير كأمير الشديد القلب القوي النافذ في الأمور. (٤) كذا في «الأصول» «لارتا» والرتة ردة قبيحة في اللسان من العيب. والذي في ديوان لقيط بأخر كتاب منتهى الطلب: «لاقحما». والقحم: الشيخ الهرم يعتره خرق وخرف. والضرع: اللين الدليل.

وقال مجاهد وقتادة: ﴿ذُو مِرَّةٍ﴾ ذو قُوَّة؛ ومنه قول خُفَّاف بن نُدْبَةَ:

إِنِّي أَمْرُو ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَبْقِنِي      فِيمَا يَنْتُوبُ مِنَ الْخُطُوبِ صَلِيبُ

فالقوة تكون من صفة الله عز وجل، ومن صفة المخلوق. ﴿فَاسْتَوَى﴾ يعني جبريل على ما بينا؛ أي أرتفع وعلا إلى مكان في السماء بعد أن علّم محمداً ﷺ، قاله سعيد بن المسيّب وأبن جبير. وقيل: ﴿فَاسْتَوَى﴾ أي قام في صورته التي خلقه الله تعالى عليها؛ لأنه كان يأتي إلى النبي ﷺ في صورة الآدميين كما كان يأتي إلى الأنبياء، فسأله النبي ﷺ أن يريه نفسه التي جبله الله عليها فأراه نفسه مرتين: مرة في الأرض ومرة في السماء؛ فأما في الأرض ففي الأفق الأعلى، وكان النبي ﷺ بحراء، فطلع له جبريل من المشرق فسد الأرض إلى المغرب، فخر النبي ﷺ مغشياً عليه، فنزل إليه في صورة الآدميين وضّمه إلى صدره، وجعل يمسح الغبار عن وجهه؛ فلما أفاق النبي ﷺ قال: «يا جبريل ما ظننت أن الله خلق أحداً على مثل هذه الصورة».

فقال: يا محمد إنما نشرت جناحين من أجنحتي وإن لي ستمائة جناح سعة كل جناح ما بين المشرق والمغرب. فقال: «إن هذا لعظيم» فقال: وما أنا في جنب ما خلقه الله إلا يسيراً، ولقد خلق الله إسرافيل له ستمائة جناح، كل جناح منها قدر جميع أجنحتي، وإنه ليتضاءل أحياناً من مخافة الله تعالى حتى يكون بقدر الوضع. يعني العصفور الصغير؛ دليله قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ بِالأُفُقِ المُبِينِ﴾<sup>(١)</sup> وأما في السماء فعند سِدرة المنتهى، ولم يره أحد من الأنبياء على تلك الصورة إلا محمداً ﷺ. وقول ثالث أن معنى ﴿فَاسْتَوَى﴾ أي أستوى القرآن في صدره. وفيه على هذا وجهان: أحدهما - في صدر جبريل حين نزل به عليه. الثاني - في صدر محمد ﷺ حين نزل عليه. وقول رابع أن معنى ﴿فَاسْتَوَى﴾ فاعتدل يعني محمداً ﷺ. وفيه على هذا وجهان: أحدهما - فاعتدل في قُوته. الثاني - في رسالته. ذكرهما الماوردي.

قلت: وعلى الأوّل يكون تمام الكلام ﴿ذُو مِرَّةٍ﴾، وعلى الثاني ﴿شَدِيدُ الْقُوَى﴾. وقول خامس أن معناه فارتفع. وفيه على هذا وجهان: أحدهما أنه جبريل عليه السلام

أرتفع إلى مكانه على ما ذكرنا آنفاً. الثاني أنه النبي ﷺ أرتفع بالمعراج. وقول سادس ﴿فَاسْتَوَى﴾ يعني الله عز وجل، أي استوى على العرش على قول الحسن. وقد مضى القول فيه في ﴿الأعراف﴾<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ بِالْأَفْقِ الْأَعْلَى﴾ جملة في موضع الحال، والمعنى فاستوى عالياً، أي استوى جبريل عالياً على صورته ولم يكن النبي ﷺ قبل ذلك يراه عليها حتى سألها إياها على ما ذكرنا. والأفق ناحية السماء وجمعه آفاق. وقال قتادة: هو الموضع الذي تأتي منه الشمس. وكذا قال سفيان: هو الموضع الذي تطلع منه الشمس. ونحوه عن مجاهد. ويقال: أفق وأفق مثل عُسر وعُسر. وقد مضى في ﴿حم السجدة﴾<sup>(٢)</sup>. وفرس أفق بالضم أي رائع وكذلك الأنثى؛ قال الشاعر:

أَرْجُلُ لِمَتِي وَأَجْرُ ذَيْلِي وَتَحْمِلُ شِكَّتِي أَفْقُ كُمَيْتٍ<sup>(٣)</sup>

وقيل: ﴿وَهُوَ﴾ أي النبي ﷺ ﴿بِالْأَفْقِ الْأَعْلَى﴾ يعني ليلة الإسراء وهذا ضعيف؛ لأنه يقال: استوى هو وفلان، ولا يقال استوى وفلان إلا في ضرورة الشعر. والصحيح استوى جبريل عليه السلام وجبريل بالأفق الأعلى على صورته الأصلية؛ لأنه كان يتمثل للنبي ﷺ إذا نزل بالوحي في صورة رجل، فأحب النبي ﷺ أن يراه على صورته الحقيقية، فاستوى في أفق المشرق فملاً الأفق.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾ أي دنا جبريل بعد استوائه بالأفق الأعلى من الأرض ﴿فَتَدَلَّى﴾ فنزل على النبي ﷺ بالوحي. المعنى أنه لما رأى النبي ﷺ من عظمته ما رأى، وهاله ذلك رده الله إلى صورة آدمي حين قرب من النبي ﷺ بالوحي، وذلك قوله تعالى: ﴿فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ﴾ يعني أوحى الله إلى جبريل وكان جبريل ﴿قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾. قاله ابن عباس والحسن وقاتدة والربيع وغيرهم. وعن

(١) راجع ٢١٩/٧ و ٢٥٤/١.

(٢) راجع ٣٧٤/١٥.

(٣) فأنله عمرو بن قنعا المراتي. والشكة السلاح. وفي «اللسان»: وتحمل بزتي. والكميت الخيل ما خلط حمرة سواد غير خالص.

أبن عباس أيضاً في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾ أن معناه أن الله تبارك وتعالى ﴿دَنَا﴾ من محمد ﷺ ﴿فَتَدَلَّى﴾. وروى نحوه أنس بن مالك عن النبي ﷺ. والمعنى دنا منه أمره وحكمه. وأصل التدلي النزول إلى الشيء حتى يقرب منه فوضع موضع القرب؛ قال لبيد<sup>(١)</sup>:

فَتَدَلَّيْتُ عَلَيْهِ قَافِلًا      وعلى الأرض غَيَابَاتِ الطُّفْلِ

وذهب الفراء إلى أن الفاء في ﴿فَتَدَلَّى﴾ بمعنى الوار، والتقدير ثم تدلى جبريل عليه السلام ودنا. ولكنه جائز إذا كان معنى الفعلين واحداً أو كالواحد قدمت أيهما شئت، فقلت فدنا فقرب وقرب فدنا، وشتمني فأساء وأساء فشتمني؛ لأن الشتم والإساءة شيء واحد. وكذلك قوله تعالى: ﴿أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ﴾<sup>(٢)</sup> المعنى والله أعلم: أنشق القمر وأقتربت الساعة. وقال الجرجاني: في الكلام تقديم وتأخير أي تدلى فدنا؛ لأن التدلي سبب الدنو. وقال ابن الأنباري: ثم تدلى جبريل أي نزل من السماء فدنا من محمد ﷺ. وقال ابن عباس: تدلى الرفرف لمحمد ﷺ ليلة المعراج فجلس عليه ثم رفع فدنا من ربه. وسيأتي. ومن قال: المعنى فاستوى جبريل ومحمد بالأفق الأعلى قد يقول: ثم دنا محمد من ربه دنو كرامة فتدلى أي هوى للسجود. وهذا قول الضحاك. قال القشيري: وقيل على هذا تدلى أي تدلل؛ كقولك تظنني بمعنى تظنن، وهذا بعيد؛ لأن الدلال غير مرضي في صفة العبودية.

قوله تعالى: ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ أي ﴿كان﴾ محمد من ربه أو من جبريل ﴿قَابَ قَوْسَيْنِ﴾ أي قدر قوسين عريبتين. قاله ابن عباس وعطاء والفراء. الزمخشري: فإن قلت كيف تقدير قوله: ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ﴾ قلت: تقديره فكان مقدار مسافة قربه مثل قاب قوسين، فحذفت هذه المضافات كما قال أبو علي في قوله<sup>(٣)</sup>:

وَقَدْ جَعَلْتَنِي مِنْ حَزِيمَةٍ إضِيْعَا

(١) البيت في وصف فرس. أراد أنه نزل من مرباته وهو على فرسه راكب.

(٢) راجع ١٢٥ من هذا الجزء. (٣) اختلف في القائل وصدر البيت:

فَأَدْرَكَ إِبْقَاءَ الْعُرَادَةِ ظِلْمَهَا

وفي ز: «حزيمة» بالخاء المعجمة، وهو تحريف. وحزيمة (بالهملة): اسم فارس من فرسان العرب. والعرادة: اسم فرس من خيل العرب في الجاهلية.

أي ذا مقدار مسافة إصبع ﴿أَوْ أَذْنَى﴾ أي على تقديركم؛ كقوله تعالى: ﴿أَوْ يَزِيدُونَ﴾<sup>(١)</sup>. وفي «الصحاح»: وتقول بينهما قاب قَوْس، وقَيْبُ قَوْس وقَادَ قَوْس، وقَيْدُ قَوْس؛ أي قَدَرُ قَوْس. وقَرَأَ زَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ ﴿قَادَ﴾ وقرئ ﴿قَيْدَ﴾ و ﴿قَدَرَ﴾. ذكره الزمخشري. والقَابُ ما بين المَقْبِضِ والسَّيَةِ. ولكل قوس قابان. وقال بعضهم في قوله تعالى: ﴿قَابَ قَوْسَيْنِ﴾ أراد قَابِي قوس فقلبه. وفي الحديث: «ولَقَابُ قوسٍ أَحَدُكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ وَمَوْضِعُ قَدِّهِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا» وَالْقَدُّ السُّوطُ. وفي «الصحاح» عن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «وَلَقَابُ قَوْسٍ أَحَدُكُمْ فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا». وَإِنَّمَا ضَرَبَ الْمَثَلَ بِالْقَوْسِ، لِأَنَّهَا لَا تَخْتَلِفُ فِي الْقَابِ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ. قَالَ الْقَاضِي عِيَّاضُ: أَعْلَمُ أَنَّ مَا وَقَعَ مِنْ إِضَافَةِ الدُّنْوِ وَالْقَرَبِ مِنَ اللَّهِ أَوْ إِلَى اللَّهِ فَلَيْسَ بِدُنْوٍ مَكَانٍ وَلَا قَرَبٍ مَدًى، وَإِنَّمَا دُنُوُّ النَّبِيِّ ﷺ مِنْ رَبِّهِ وَقَرَبُهُ مِنْهُ: إِبَانَةُ عَظِيمِ مَنْزِلَتِهِ، وَتَشْرِيفُ رَتَبَتِهِ، وَإِشْرَاقُ أَنْوَارِ مَعْرِفَتِهِ، وَمَشَاهِدَةُ أَسْرَارِ غَيْبِهِ وَقُدْرَتِهِ. وَمِنْ اللَّهِ تَعَالَى لَهُ: مَبْرَةٌ وَتَأْنِيسٌ وَبَسْطٌ وَإِكْرَامٌ وَيَتَأَوَّلُ فِي قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «يَنْزِلُ رَبُّنَا إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا» عَلَى أَحَدِ الْوُجُوهِ: نَزُولُ إِجْمَالٍ وَقَبُولُ إِحْسَانٍ قَالَ الْقَاضِي: وَقَوْلُهُ: ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَذْنَى﴾ فَمِنْ جَعَلِ الضَّمِيرَ عَائِداً إِلَى اللَّهِ تَعَالَى لَا إِلَى جِبْرِيلَ كَانَ عِبَارَةً عَنْ نَهَايَةِ الْقَرَبِ، وَلُطْفِ الْمَحَلِّ، وَإِيضَاحِ الْمَعْرِفَةِ، وَالْإِشْرَافِ عَلَى الْحَقِيقَةِ مِنْ مُحَمَّدٍ ﷺ، وَعِبَارَةً عَنْ إِجَابَةِ الرِّغْبَةِ، وَقَضَاءِ الْمَطَالِبِ، وَإِظْهَارِ التَّحْقِيقِ، وَإِنَافَةِ الْمَنْزِلَةِ وَالْقَرَبِ مِنَ اللَّهِ؛ وَيَتَأَوَّلُ فِيهِ مَا يَتَأَوَّلُ فِي قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «مَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي شَبْرًا تَقَرَّبَتْ مِنْهُ ذِرَاعًا وَمَنْ أَتَانِي يَمْشِي أَتَيْتُهُ هَرُولَةً» قَرَبٌ بِالْإِجَابَةِ وَالْقَبُولِ، وَإِتْيَانٌ بِالْإِحْسَانِ وَتَعْجِيلُ الْمَأْمُولِ. وَقَدْ قِيلَ: ﴿ثُمَّ دَنَا﴾ جِبْرِيلُ مِنْ رَبِّهِ ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَذْنَى﴾ قَالَهُ مُجَاهِدٌ. وَيَدُلُّ عَلَيْهِ مَا رَوَى فِي الْحَدِيثِ: «إِنْ أَقْرَبَ الْمَلَائِكَةُ مِنَ اللَّهِ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ». وَقِيلَ: ﴿أَوْ﴾ بِمَعْنَى الْوَاوِ أَيْ قَابُ قَوْسَيْنِ وَأَدْنَى. وَقِيلَ: بِمَعْنَى بَلْ أَيْ بَلْ أَدْنَى. وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ: الْقَابُ صَدْرُ الْقَوْسِ الْعَرَبِيَّةِ حَيْثُ يَشُدُّ عَلَيْهِ السَّيْرُ الَّذِي يَتَنَكَّبُهُ صَاحِبُهُ، وَلِكُلِّ قَوْسٍ قَابٌ وَاحِدٌ. فَأَخْبَرَ أَنَّ جِبْرِيلَ قَرَبَ مِنْ مُحَمَّدٍ ﷺ كَقَرَبِ قَابِ قَوْسَيْنِ. وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ وَعَطَاءُ

وأبو إسحق الهمداني وأبو وائل شقيق بن سلمة: ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ﴾ أي قدر ذراعين، والقوس الذراع يقاس بها كل شيء، وهي لغة بعض الحجازيين. وقيل: هي لغة أزد شنوءة أيضاً. وقال الكسائي: قوله ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ أراد قوساً واحداً؛ كقول الشاعر:

وَمَهْمَهَيْنِ قَدْ فَنَيْنِ مَزْتَيْنِ      قَطَعْتُهُ بِالسَّمْتِ لَا بِالسَّمْتَيْنِ<sup>(١)</sup>

أراد مهمماً واحداً. والقوس تذكر وتؤنث فمن أنث قال في تصغيرها قويسة ومن ذكر قال قويس؛ وفي المثل هو من خير قُويس سَهْماً. والجمع قِيسِي وقُيسِي وأقواس وقياس؛ وأنشد أبو عبيدة:

وَوُتِّرَ الْأَسَاوِرُ الْقِيَّاسَا<sup>(٢)</sup>

والقُوسُ أيضاً بقية الثمر في الجُلَّةِ أي الوعاء. والقُوسُ برج في السماء. فأما القُوسُ بالضم فصومعة الراهب؛ قال الشاعر وذكر امرأة:

لَا سَتَفْتَنَنِي وَذَا الْمُسْحِينِ فِي الْقُوسِ<sup>(٣)</sup>

قوله تعالى: ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ﴾ تفخيم للوحي الذي أوحى إليه. وتقدم معنى الوحي وهو إلقاء الشيء بسرعة ومنه الوَحَاءُ<sup>(٤)</sup> الوَحَاءُ. والمعنى فأوحى الله تعالى إلى عبده محمد ﷺ ما أوحى. وقيل: المعنى [﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ﴾ جبريل عليه السلام ﴿مَا أَوْحَىٰ﴾<sup>(٥)</sup>. وقيل: المعنى فأوحى جبريل إلى عبد الله محمد ﷺ ما أوحى إليه ربه. قاله الربيع والحسن وأبن زيد وقاتدة. قال قاتدة: أوحى الله إلى جبريل وأوحى جبريل إلى محمد. ثم قيل: هذا الوحي هل هو مبهم؟ لا نَطَّلِعُ عليه نحن وتُعَبِّدُنَا بِالْإِيمَانِ بِهِ

(١) السمت: الطريق ومعناه قطعت على طريق واحد. (٢) قائله القلاخ بن حزن. وتمامه:

صَغْدِيَّةٌ تَنْزَعُ الْأَنْفَاسَا

والأساور: جمع أسوار وهو المقدم من أساور الفرس. والصغد: جبل من المعجم ويقال إنه اسم بلد. (مادة قوس).

(٣) قائله جرير. وصدرة:

لَا وَصَلَ إِذْ صَرَفْتَ هَنْدَ وَلَوْ وَقَفْتَ

(٤) يمدّ ويقصر فالمقصود الوحي كالوحي ومعناه البدار البدار. راجع ٨٥/٤ و ١٣٣/١٠ في معنى

الوحي والقول فيه. (٥) ما بين المربعين ساقط من ح، ز، ل، هـ.

على الجملة، أو هو معلوم مفسر؟ قولان. وبالثاني قال سعيد بن جبير، قال: أوحى الله إلى محمد: ألم أجدك يتيماً فأويتك! ألم أجدك ضالاً فهديتك! ألم أجدك عاثلاً فأغنيتك! ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ. وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ. الَّذِي أَنقَضَ ظَهْرَكَ. وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾. وقيل: أوحى الله إليه أن الجنة حرام على الأنبياء حتى تدخلها يا محمد، وعلى الأمم حتى تدخلها أمتك.

- [١١] ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾ [١١].  
 [١٢] ﴿أَفَتُمَارُونَهُ عَلَىٰ مَا يَرَى﴾ [١٢].  
 [١٣] ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى﴾ [١٣].  
 [١٤] ﴿عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى﴾ [١٤].  
 [١٥] ﴿عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى﴾ [١٥].  
 [١٦] ﴿إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَشْفَى﴾ [١٦].  
 [١٧] ﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى﴾ [١٧].  
 [١٨] ﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾ [١٨].

قوله تعالى: ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾ أي لم يكذب قلب محمد ﷺ ليلة المعراج؛ وذلك أن الله تعالى جعل بصره في فؤاده حتى رأى ربه تعالى وجعل الله تلك رؤية. وقيل: كانت رؤية حقيقة بالبصر. والأول مروى عن ابن عباس. وفي «صحيح مسلم» أنه رآه بقلبه. وهو قول أبي ذر وجماعة من الصحابة. والثاني قول أنس وجماعة. وروى عن ابن عباس أيضاً أنه قال: أتعجبون أن تكون الخلّة لإبراهيم، والكلام لموسى، والرؤية لمحمد ﷺ. وروى عن ابن عباس أيضاً أنه قال: أما نحن بني هاشم فنقول إن محمداً رأى ربه مرتين. وقد مضى القول في هذا في «الأنعام»<sup>(١)</sup> عند قوله: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾. وروى محمد بن كعب قال: قلنا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليك رأيت ربك؟ قال: «رأيت بفؤادي مرتين» ثم قرأ: ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾. وقول ثالث أنه رأى جلاله وعظمته؛ قاله الحسن. وروى أبو العالية قال: سئل رسول الله ﷺ هل رأيت ربك؟ قال: «رأيت نهراً ورأيت وراء النهر حجاباً ورأيت

وراء الحجاب نوراً لم أر غير ذلك». وفي «صحيح مسلم» عن أبي ذر قال: سألت رسول الله ﷺ هل رأيت ربك؟ قال: «نورٌ أنَّى أراه» المعنى غلبني من النور وبهرني منه ما منعي من رؤيته. ودلّ على هذا الرواية الأخرى «رأيت نوراً» وقال ابن مسعود: رأى جبريل على صورته مرتين. وقرأ هشام عن ابن عامر وأهل الشام ﴿مَا كَذَبَ﴾ بالتشديد أي ما كَذَّبَ قلبُ محمد ما رأى بعينه تلك الليلة بل صدّقه. ف ﴿حَمَا﴾ مفعوله بغير حرف مقدّر؛ لأنه يتعدّى مشدداً بغير حرف. ويجوز أن تكون ﴿مَا﴾ بمعنى الذي والعائد محذوف، ويجوز أن يكون مع الفعل مصدرأ. الباقيون مخففاً؛ أي ما كذب فؤاد محمد فيما رأى؛ فأسقط حرف الصفة. قال حسان رضي الله عنه:

لو كنتِ صادقة الذي حدّثني لنجوتِ مَنجَا الحارثِ بنِ هشام

أي في الذي حدّثني. ويجوز أن يكون مع الفعل مصدرأ. ويجوز أن يكون بمعنى الذي؛ أي ما كذب فؤاد محمد ﷺ الذي رأى.

قوله تعالى: ﴿أَفْتَمَارُونَهُ عَلَى مَا يَرَى﴾ قرأ حمزة والكسائي ﴿أَفْتَمَرُونَهُ﴾ بفتح التاء من غير ألف على معنى أفتجحدونه وأختاره أبو عبيد؛ لأنه قال: لم يماروه وإنما جحدوه. يقال: مراه حقه أي جحدته ومريته أنا؛ قال الشاعر:

لئن هجرت<sup>(١)</sup> أخا صديقٍ ومكرمةٍ لقد مرّيتُ أخاً ما كان يَمْرِيكَ.

أي جحدته. وقال المبرد: يقال مراه عن حقه وعلى حقه إذا منعه منه ودفعه عنه. قال: ومثل على بمعنى عن قول بني كعب بن ربعة: رضي الله عليك؛ أي رضي عنك. وقرأ الأعرج ومجاهد ﴿أَفْتَمَرُونَهُ﴾ بضم التاء من غير ألف من أمرت؛ أي تريبونه وتشككونه. الباقيون ﴿أَفْتَمَارُونَهُ﴾ بألف، أي أتجادلونه وتدافعونه في أنه رأى الله؛ والمعنيان متداخلان؛ لأن مجادلتهم جحد. وقيل: إن الجحد كان دائماً منهم وهذا جدال جديد؛ قالوا: صف لنا بيت المقدس وأخبرنا عن غيرنا التي في طريق الشام. على ما تقدّم<sup>(٢)</sup>.

(١) وروى: هجوت.

(٢) راجع ٢٠٩/١٠.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ﴾ ﴿نَزْلَةً﴾ مصدر في موضع الحال كأنه قال: ولقد رآه نازلاً نزلَةً أُخْرَى. قال ابن عباس: رأى محمد ﷺ ربه مرة أخرى بقلبه. روى مسلم عن أبي العالية عنه قال: ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾ ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى﴾ قال: رآه بفؤاده مرتين؛ فقوله: ﴿نَزْلَةً أُخْرَى﴾ يعود إلى محمد ﷺ؛ فإنه كان له صعود ونزول مراراً بحسب أعداد الصلوات المفروضة، فلكل عَزْجَة نَزْلَة. وعلى هذا قوله تعالى: ﴿عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى﴾ أي ومحمد ﷺ عند سدرة المنتهى وفي بعض تلك النزلات. وقال ابن مسعود وأبو هريرة في تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى﴾ أنه جبريل. ثبت هذا أيضاً في صحيح مسلم. وقال ابن مسعود: قال النبي ﷺ: «رأيت جبريل بالأفق الأعلى له ستمائة جناح يتناثر من ريشه الدر والياقوت» ذكره المهدوي.

قوله تعالى: ﴿عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى﴾ ﴿عِنْدَ﴾ من صلة ﴿رَآهُ﴾ على ما بينا. والسُّدْر شجر التِّيق وهي في السماء السادسة، وجاء في السماء السابعة. والحديث بهذا في «صحيح مسلم»؛ الأول ما رواه مُرَّة عن عبد الله قال: لما أُسْرِي برسول الله ﷺ أنتهى به إلى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ، وهي في السماء السادسة ، إليها ينتهي ما يعرج به من الأرض فيقبض منها، وإليها ينتهي ما يهبط به من فوقها فيقبض منها، قال: ﴿إِذْ يَغْشَى السُّدْرَةَ مَا يَغْشَى﴾ قال: فراش<sup>(١)</sup> من ذهب، قال: فأعطى رسول الله ﷺ ثلاثاً : أعطي الصلوات الخمس ، وأعطى خواتيم سورة البقرة ، وغُفِرَ لمن لم يشرك بالله من أمته شيئاً الْمُقْحَمَات<sup>(٢)</sup>. الحديث الثاني رواه قتادة عن أنس أن النبي ﷺ قال : «لما رُفِعْتُ إلى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى في السماء السابعة نَبِّهَا مثل قِلَالِ هَجْرٍ وورقها مثل آذان الفِيلَةِ يخرج من ساقها نهران ظاهران ونهران باطنان قلت يا جبريل ما هذا قال أما ألباطنان ففي الجنة وأما الظاهران فالنيل والفرات » لفظ الدَّارُ قُطْنِي. والتَّيِّق بكسر الباء : ثمر السُّدْر الواحد نَبْقَة. ويقال : تَبَّقَ النون وسكون

(١) ويروى: «جراد من ذهب». والفراش: دوية ذات جناحين تتهاافت في ضوء السراج واحدها فراشة.

(٢) المقحّمات: الذنوب العظام التي تقحم أصحابها في النار؛ أي تلقهم فيها.

الباء؛ ذكرهما يعقوب في الإصلاح وهي لغة المصريين، والأولى أفصح وهي التي ثبتت عن النبي ﷺ. وروى الترمذي عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول - وقد ذكر له سِدْرَةُ المنتهى - قال: «يسير الراكب في ظل الغصن منها مائة سنة أو يستظل بظلها مائة راكب - شك يحيى - فيها فَرَّاش الذهب كأن ثمرها القلال» قال أبو عيسى: هذا حديث حسن.

قلت: وكذا لفظ مسلم من حديث ثابت عن أنس «ثم ذهب بي إلى سِدْرَةِ المنتهى وإذا ورقها كأذان القيلة وإذا ثمرها كالقلال فلما غشيها من أمر الله عز وجل ما غشي تغيرت فما أحد من خلق الله يستطيع أن ينعتها من حسنها». وأختلف لم سُمِّيَت سِدْرَةُ المنتهى على أقوال تسعة: الأول - ما تقدّم عن ابن مسعود أنه ينتهي إليها كلما يهبط من فوقها ويصعد من تحتها. الثاني - أنه ينتهي علم الأنبياء إليها ويعزب علمهم عما وراءها؛ قاله ابن عباس. الثالث - أن الأعمال تنتهي إليها وتقبض منها؛ قاله الضحاك. الرابع - لانتهاء الملائكة والأنبياء إليها ووقوفهم عندها؛ قاله كعب. الخامس - سميت سِدْرَةُ المنتهى لأنها ينتهي إليها أرواح الشهداء؛ قاله الربيع بن أنس. السادس - لأنه تنتهي<sup>(١)</sup> إليها أرواح المؤمنين قاله قتادة. السابع - لأنه ينتهي إليها كل من كان على سنة محمد ﷺ ومنهاجه؛ قاله علي رضي الله عنه والربيع بن أنس أيضاً. الثامن - هي شجرة على رؤوس حملة العرش إليها ينتهي علم الخلائق؛ قاله كعب أيضاً.

قلت: يريد - والله أعلم - أن ارتفاعها وأعالى أغصانها قد جاوزت رؤوس حملة العرش؛ ودليله ما تقدّم من أن أصلها في السماء السادسة وأعلىها في السماء السابعة، ثم علت فوق ذلك حتى جاوزت رؤوس حملة العرش. والله أعلم. التاسع - سُمِّيَت بذلك لأن من رفع إليها فقد أنتهى في الكرامة. وعن أبي هريرة لما أسري برسول الله ﷺ أنتهى به إلى سِدْرَةِ المنتهى فقبل له هذه سِدْرَةُ المنتهى ينتهي إليها كل أحد خلا من أمتك على سننك؛ فإذا هي شجرة يخرج من أصلها أنهار من ماء غير آسن، وأنهار من لبن لم يتغير طعمه،

(١) في ب، ح، ز، س، هـ: «لأنه تأوى إليها».

وأَنهار من خمر لذة للشاربين، وَأَنهار من عسل مُصَفًّى، وإذا هي شجرة يسير الزَّاكِب المسرع في ظلِّها مائة عام لا يقطعها، والورقة منها تغطِّي الأُمَّة كلها؛ ذكره الثعلبي.

قوله تعالى: ﴿عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى﴾ تعريف بموضع جنة المأوى وأنها عند سِدرة المنتهى. وقرأ عليّ وأبو هريرة وأنس وأبو سبرة الجهني وعبد الله بن الزبير ومجاهد ﴿عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى﴾ يعني جَنَّة المبيت. قال مجاهد: يريد أجنه. والهاء للنبي ﷺ. وقال الأخفش: أدركه كما تقول جنه الليل أي ستره وأدركه. وقراءة العامة ﴿جَنَّةُ الْمَأْوَى﴾ قال الحسن: هي التي يصير إليها المتقون. وقيل: إنها الجنة التي يصير إليها أرواح الشهداء؛ قاله ابن عباس. وهي عن يمين العرش. وقيل: هي الجنة التي آوى إليها آدم عليه الصلاة والسلام إلى أن أخرج منها وهي في السماء السابعة<sup>(١)</sup>. وقيل: إن أزواج المؤمنين كلهم في جنة المأوى. وإنما قيل لها: جنة المأوى لأنها تأوي إليها أرواح المؤمنين وهي تحت العرش فيتنعمون بنعيمها ويتنسّمون بطيب ريحها. وقيل: لأن جبريل وميكائيل عليهما السلام يأويان إليها. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿إِذْ يَغْشَى السَّدْرَةَ مَا يَغْشَى﴾ قال ابن عباس والضحاك وابن مسعود وأصحابه: فراش من ذهب. ورواه مرفوعاً ابن مسعود وابن عباس إلى النبي ﷺ. وقد تقدّم في «صحيح مسلم» عن ابن مسعود قوله. وقال الحسن: غشيها نور رب العالمين فاستنارت. قال القشيري: وسئل رسول الله ﷺ ما غشيها؟ قال: «فراش من ذهب». وفي خبر آخر «غشيها نور من الله حتى ما يستطيع أحد أن ينظر إليها». وقال الربيع بن أنس: غشيها نور الرب والملائكة تقع عليها كما يقع الغربان على الشجرة. وعن النبي ﷺ قال: «رأيت السدرة يَغْشَاهَا فراش من ذهب ورأيت على كل ورقة ملكاً قائماً يَسْبَح [الله تعالى]<sup>(٢)</sup>» وذلك قوله: ﴿إِذْ يَغْشَى السَّدْرَةَ مَا يَغْشَى﴾ ذكره

(١) في ب، ح، ز، ل: «الرابعة» وكذا هو في حاشية الجمل عن القرطبي.

(٢) ساقطة من ز، ل، هـ.

المهدوي والثعلبي<sup>(١)</sup>. وقال أنس بن مالك: ﴿إِذْ يَغْشَى السُّدْرَةَ مَا يَغْشَى﴾ قال جراد من ذهب وقد رواه مرفوعاً. وقال مجاهد: إنه رَفَرَفَ أخضر. وعنه عليه السلام: «يغشاها رَفَرَفٌ من طير خضر». وعن ابن عباس: يغشاها ربُّ العزة؛ أي أمره كما في صحيح مسلم مرفوعاً: «فلما غشيها من أمر الله ما غشي». وقيل: هو تعظيم الأمر؛ كأنه قال: إذ يغشى السُّدْرَةَ ما أعلم الله به من دلائل ملكوته. وهكذا قوله تعالى: ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ﴾ ﴿وَالْمُؤَنِّكَ أَهْوَىٰ﴾ ﴿فَغَشَّاهَا مَا غَشَّى﴾ ومثله: ﴿الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ﴾<sup>(٢)</sup>. وقال الماوردي في معاني القرآن له: فإن قيل لم أختيرت السُّدْرَةَ لهذا الأمر دون غيرها من الشجر؟ قيل: لأن السُّدْرَةَ تختص بثلاثة أوصاف: ظلٌ مديد وطعمٌ لذيق، ورائحةٌ ذكية؛ فشابهت الإيمان الذي يجمع قولاً وعملاً ونيةً؛ فظلها من الإيمان بمنزلة العمل لتجاوزه، وطعمها بمنزلة النية لكمونه، ورائحتها بمنزلة القول لظهوره. وروى أبو داود في سننه قال: حدثنا نصر بن علي قال حدثنا أبو أسامة عن ابن جريج عن عثمان بن أبي سليمان عن سعيد بن محمد بن جُبَيْر بن مُطْعَم عن عبد الله بن حبشي، قال: قال رسول الله ﷺ: «من قطع سِدْرَةَ صَوَّبَ اللَّهُ رَأْسَهُ فِي النَّارِ» وسئل أبو داود عن معنى هذا الحديث فقال: هذا الحديث مختصر يعني من قطع سِدْرَةَ فِي فَلَاةٍ يَسْتَظِلُّ بِهَا ابْنُ السَّبِيلِ وَالبَهَائِمُ عَبْثًا وَظُلْمًا بغير حق يكون له فيها صَوَّبَ اللَّهُ رَأْسَهُ فِي النَّارِ.

قوله تعالى: ﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى﴾ قال ابن عباس: أي ما عدل يميناً ولا شمالاً، ولا تجاوز الحد الذي رأى. وقيل: ما جاوز ما أمر به. وقيل: لم يمدَّ بصره إلى غير ما رأى

(١) بعد هذا نقل الجمل عن القرطبي في «تفسيره» ما يأتي: وقيل ملائكة تغشاها كأنهم طيور يرتقون إليها متشوقين متبركين زائرين كما يزور الناس الكعبة، وروي في حديث المعراج عن أنس أن رسول الله ﷺ قال: «ذهب بي جبريل إلى سدرة المنتهى وأوراقها كأذان القيلة وإذا ثمرها كقلال هجر» قال: «فلما غشيها من أمر الله ما غشيها تغيرت فما أحد من خلق الله تعالى قلن أن ينعتها من حسنها فأوحى إليَّ ما أوحى ففرض عليَّ خمسين صلاة في كل يوم وليلة» وقيل: يفتشاها أنوار الله تعالى لأن النبي ﷺ لما وصل إليها تجلى ربه لها كما تجلى للجبل فظهرت الأنوار لكن السدرة كانت أقوى من الجبل وأثبت فجعل دكاً ولم تتحرك الشجرة، وخر موسى صعقاً ولم يتزلزل محمد ﷺ. وقيل: أبهمه تعظيماً له. والغشيان يكون بمعنى التغطية. (٢) راجع ٢٥٦/١٨.

من الآيات. وهذا وصف أدب للنبي<sup>(١)</sup> ﷺ في ذلك المقام؛ إذ لم يلتفت يميناً ولا شمالاً.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾ قال ابن عباس: رأى رَفْرَفًا سَدَّ الأفق. وذكر البيهقي عن عبد الله قال: ﴿رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾ قال ابن عباس: رأى رَفْرَفًا أَخْضَرَ سَدَّ أَفْقَ السَّمَاءِ. وعنه قال: رأى رسول الله ﷺ جبريل عليه السلام في حُلَّةٍ رَفْرَفٍ أَخْضَرَ، قد ملأ ما بين السماء والأرض. قال البيهقي: قوله في الحديث «رَأَى رَفْرَفًا» يريد جبريل عليه السلام في صورته في رَفْرَفٍ، والرَفْرَفُ البساط. ويقال: فِرَاش. ويقال: بل هو ثوب كان لباساً له؛ فقد روى أنه رآه في حُلَّةٍ رَفْرَفٍ.

قلت: خرجه الترمذي عن عبد الله قال: ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾ قال: رأى رسول الله ﷺ جبريل عليه السلام في حُلَّةٍ من رَفْرَفٍ قد ملأ ما بين السماء والأرض. قال: هذا حديث حسن صحيح.

قلت: وقد روي عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿دَنَا فَتَدَلَّى﴾ أنه على التقديم والتأخير؛ أي تدلى الرفرف لمحمد ﷺ ليلة المعراج فجلس عليه ثم رُفِعَ فدنا من ربه. قال: «فَارْقَنِي جَبْرِيلَ وَأَنْقَطَعْتَ»<sup>(٢)</sup> عني الأصوات وسمعت كلام ربي، فعلى هذا الرَّفْرَفُ مَا يُقْعَدُ وَيُجْلَسُ عَلَيْهِ كَالْبَسَاطِ وغيره. وهو بالمعنى الأول جبريل. قال عبد الرحمن بن زيد ومقاتل بن حيان: رأى جبريل عليه السلام في صورته التي يكون فيها في السموات؛ وكذا في «صحيح مسلم» عن عبد الله قال: ﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى﴾ قال رأى جبريل في صورته له ستمائة جناح. ولا يبعد مع هذا أن يكون في حُلَّةٍ رَفْرَفٍ وَعَلَى رَفْرَفٍ. والله أعلم. وقال الضحاك: رأى سِدْرَةَ الْمُنْتَهَى. وعن ابن مسعود: رأى ما غشى السُدْرَةَ من فِرَاشِ الذَّهَبِ؛ حكاه الماوردي. وقيل: رأى المعراج. وقيل: هو ما رأى تلك الليلة في مسراه في عوده وبدئه؛ وهو أحسن؛ دليله: ﴿لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا﴾<sup>(٣)</sup> و ﴿مِنْ﴾ يجوز أن تكون للتبعيض، وتكون «الْكُبْرَى» مفعولة لـ «رَأَى» وهي في الأصل صفة الآيات ووحدت لرؤوس

(١) في ب، ز، ح، س، ل، وهـ: «أدب النبي». (٢) في ب، ح، س: «وارتفعت».

(٣) راجع ٢٠٤/١٠.

الآيات. وأيضاً يجوز نعت الجماعة بنعت الأنثى؛ كقوله تعالى: ﴿وَلِيَّ فِيهَا مَآرِبٌ﴾<sup>(١)</sup> أخرى. وقيل: ﴿الْكُبْرَى﴾ نعت لمحدوف؛ أي رأى من آيات ربه الكبرى. ويجوز أن تكون ﴿مِنْ﴾ زائدة؛ أي رأى آيات ربه الكبرى. وقيل: فيه تقديم وتأخير؛ أي رأى الكبرى من آيات ربه.

[١٩] ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ﴾.

[٢٠] ﴿وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ﴾.

[٢١] ﴿أَلَكُمُ الذَّكَوَّةُ الْأُنْثَىٰ﴾.

[٢٢] ﴿تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَىٰ﴾.

قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ . وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ﴾ لما ذكر الوحي إلى النبي ﷺ، وذكر من آثار قدرته ما ذكر، حاجَّ المشركين إذ عبدوا ما لا يعقل وقال<sup>(٢)</sup>: «أفرايتم هذه الآلهة التي تعبدونها أُوْحِينَ إليكم شيئاً كما أُوحي إلي محمد. وكانت اللَّاتُ لَقِيْفٌ، والعُزَّى لقريش وبني كِنانة، وَمَنَاةُ لبني هلال<sup>(٣)</sup>. وقال هشام: فكانت مناة لِهَذِيلٍ وَخَزَاعَةَ فبعث رسول الله ﷺ عليّاً رضي الله عنه فهدمها عام الفتح. ثم آتخذوا اللات بالطائف، وهي أحدث من مناة وكانت صخرة مَرَبَّعة، وكان سَدَنُهَا من ثَقِيف، وكانوا قد بنوا عليها بناء، فكانت قريش وجميع العرب تعظمها. وبها كانت العرب تسمي زيد اللَّات وتيمم اللَّات. وكانت في موضع [منارة]<sup>(٤)</sup> مسجد الطائف اليسرى، فلم تزل كذلك إلى أن أسلمت ثَقِيفٌ، فبعث رسول الله ﷺ المغيرة بن شعبه فهدمها وحرقها بالنار. ثم آتخذوا العُزَّى وهي أحدث من اللَّات، آتخذها ظالم بن أسعد، وكانت بوادي نخلة الشامية فوق ذات عِزْق، فبنوا عليها بيتاً وكانوا يسمعون منها<sup>(٥)</sup> الصوت. قال ابن هشام: وحدثني أبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال: كانت العُزَّى شيطانة تأتي ثلاث سَمَرَات ببطن نَخْلَةٍ، فلما أفتتح رسول الله ﷺ مكة، بعث خالد بن الوليد رضي الله عنه فقال:

(١) راجع ١١/١٨٧. (٢) في ب، ح، ز، س، ل، هـ: «وقيل».

(٣) أتفقت نسخ الأصل على القول بأن مناة لبني هلال ولم نره لغير المؤلف.

(٤) الزيادة من كتاب «الأصنام» لابن الكلبي. (٥) في كتاب «الأصنام» «فيه» بدل «منها».

«آيَتِ بَطْنِ نَخْلَةٍ فَإِنَّكَ تَجِدُ ثَلَاثَ سَمُرَاتٍ فَأَعْضِدِ الْأُولَى» فَأَتَاهَا فَعَضَّدَهَا فَلَمَّا جَاءَ إِلَيْهِ قَالَ: «هَلْ رَأَيْتَ شَيْئًا» قَالَ: لَا. قَالَ: «فَأَعْضِدِ الثَّانِيَةَ» فَأَتَاهَا فَعَضَّدَهَا، ثُمَّ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: «هَلْ رَأَيْتَ شَيْئًا» قَالَ: لَا. قَالَ: «فَأَعْضِدِ الثَّالِثَةَ» فَأَتَاهَا فإِذَا هُوَ بِحَبَشِيَّةٍ نَافِثَةٍ شَعْرَهَا، وَاضِعَةً يَدَيْهَا عَلَى عَاتِقِهَا تُصَرِّفُ بِأَنْيَابِهَا، وَخَلْفَهَا دُبِّيَّةٌ<sup>(١)</sup> السُّلَمِيُّ وَكَانَ سَادِنَهَا فَقَالَ:

يَا عَزَّ كُفْرَانِكَ لَا سَبْحَانِكَ إِنِّي رَأَيْتُ اللَّهَ قَدْ أَهَانَكَ

ثُمَّ ضَرَبَهَا فَفَلَقَ رَأْسَهَا فَإِذَا هِيَ حُمَمَةٌ، ثُمَّ عَضَّدَ الشَّجَرَةَ وَقَتَلَ دُبِّيَّةَ السَّادِنِ، ثُمَّ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ: «تِلْكَ الْعُرَى [وَلَنْ تُعْبَدَ أَبَدًا]» وَقَالَ أَبُو جُبَيْرٍ: الْعُرَى حَجَرٌ أَبْيَضٌ كَانُوا يَعْبُدُونَهُ. قَتَادَةُ: نَبْتُ<sup>(٢)</sup> كَانَ بِبَطْنِ نَخْلَةٍ. وَمَنَاءُ: صَنَمٌ لَخَزَاعَةٍ. وَقِيلَ: إِنْ اللَّاتُ فِيمَا ذَكَرَ بَعْضُ الْمَفْسَرِينَ أَخَذَهُ الْمُشْرِكُونَ مِنْ لَفْظِ<sup>(٣)</sup> اللَّهِ، وَالْعُرَى مِنْ الْعَزِيزِ، وَمَنَاءُ مِنْ مَنَى اللَّهِ الشَّيْءَ إِذَا قَدَّرَهُ. وَقَرَأَ أَبُو عَبَّاسٍ وَأَبْنُ الزُّبَيْرِ وَمُجَاهِدٌ وَحُمَيْدٌ وَأَبُو صَالِحٍ «اللَّاتُ» بِتَشْدِيدِ التَّاءِ وَقَالُوا: كَانَ رَجُلًا يَلْتُمُ السَّوِيقَ لِلْحَاجِّ - ذَكَرَهُ الْبُخَارِيُّ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ - فَلَمَّا مَاتَ عَكَفُوا عَلَى قَبْرِهِ فَعْبَدُوهُ. أَبُو عَبَّاسٍ: كَانَ يَبِيعُ السَّوِيقَ وَالسَّمْنَ عِنْدَ صَخْرَةٍ وَيُصِبهُ عَلَيْهَا، فَلَمَّا مَاتَ ذَلِكَ الرَّجُلُ عُبِدَتْ ثَقِيفٌ تِلْكَ الصَّخْرَةَ إِعْظَامًا لِصَاحِبِ السَّوِيقِ. أَبُو صَالِحٍ: إِنَّمَا كَانَ رَجُلًا بِالطَّائِفِ فَكَانَ يَقُومُ عَلَى آلِهَتِهِمْ وَيَلْتُمُ لَهُمُ السَّوِيقَ فَلَمَّا مَاتَ عَبْدُوهُ. مُجَاهِدٌ: كَانَ رَجُلًا فِي رَأْسِ جَبَلٍ لَهُ غَنِيمَةٌ يَسْلِي<sup>(٤)</sup> مِنْهَا السَّمْنَ وَيَأْخُذُ مِنْهَا الْأَقْطِ وَيَجْمَعُ رِسْلَهَا، ثُمَّ يَتَّخِذُ مِنْهَا حَيْسًا<sup>(٥)</sup> فَيُطْعِمُ الْحَاجَّ، وَكَانَ بِبَطْنِ نَخْلَةٍ فَلَمَّا مَاتَ عَبْدُوهُ وَهُوَ اللَّاتُ. وَقَالَ الْكَلْبِيُّ كَانَ رَجُلًا مِنْ ثَقِيفٍ يُقَالُ لَهُ صِرْمَةُ بْنُ غَنَمٍ. وَقِيلَ: إِنَّهُ عَامِرُ بْنُ ظَرِبٍ الْعَدَوَانِيُّ. قَالَ<sup>(٦)</sup> الشَّاعِرُ:

لَا تَنْصُرُوا اللَّاتَ إِنَّ اللَّهَ مُهْلِكُهَا وَكَيْفَ يَنْصُرُكُمْ مَنْ لَيْسَ يَنْتَصِرُ

(١) دُبِّيَّةٌ بِالْدَالِ الْمَهْمَلَةِ بْنُ حَرْمَسٍ وَيُرْوَى أَبُو حَرْمَى ثُمَّ السُّلَمِيُّ.

(٢) فِي ب، ز، هـ: وَلَ: «يَت». (٣) فِي ب، ح، ز، س، ل، هـ: «اسْمُ اللَّهِ».

(٤) يَسْلِي: يَجْمَعُ. الْأَقْطُ لَبَنٌ مَجْفَفٌ يَابِسٌ مُسْتَحَجَرٌ يَطْبَخُ بِهِ. وَالرِّسْلُ اللَّبَنُ.

(٥) الْحَيْسُ: الطَّعَامُ الْمَتَّخَذُ مِنَ التَّمْرِ وَالْأَقْطِ وَالسَّمَنِ. (٦) هُوَ شَدَادُ بْنُ عَارِضِ الْجَشْمِيِّ قَالَهُ

فِي آيَاتٍ حِينَ هَدَمَتِ اللَّاتُ وَحَرَقَتْ، يَنْهَى ثَقِيفًا عَنِ الْعُودِ إِلَيْهَا، وَالْغَضَبُ لَهَا.

والقراءة الصحيحة ﴿اللَّاتِ﴾ بالتخفيف أسم صنم والوقوف عليها بالتاء وهو اختيار الفراء.

قال الفراء: وقد رأيت الكسائي سأل أبا فقعس الأسدي<sup>(١)</sup> فقال ذاه لذات [ولاه للات] وقرأ ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاهَ﴾. وكذا قرأ الدوري عن الكسائي والبري عن ابن كثير ﴿اللَّاهَ﴾ بالهاء في الوقف، ومن قال: إن ﴿اللَّاتِ﴾ من الله وقف بالهاء أيضاً. وقيل: أصلها لاهة مثل شاة [أصلها شاهة] وهي من لَاهَتْ أي أخفت؛ قال الشاعر:

لَاهَتْ فَمَا عُرِفَتْ يَوْمًا بِخَارِجَةٍ      يَا لَيْتَهَا خَرَجْتُ حَتَّى رَأَيْنَاهَا

وفي «الصحيح»: اللات أسم صنم كان لِثَقِيف وكان بالطائف، وبعض العرب يقف عليها بالتاء، وبعضهم بالهاء؛ قال الأخفش: سمعنا من العرب من يقول اللات والعزى، ويقول هي اللات فيجعلها تاء في السكوت وهي اللات فأعلم أنه جر في موضع الرفع؛ فهذا مثل أمس مكسور على كل حال وهو أجود منه؛ لأن الألف واللام اللتان في اللات لا تسقطان وإن كانتا زائدتين؛ وأما ما سمعنا من الأكثر في اللات والعزى في السكوت عليها فاللأه لأنها هاء فصارت تاء في الوصل وهي في تلك اللغة مثل كان من الأمر كَيْتَ وكَيْتَ، وكذلك هيهات في لغة من كسرهما؛ إلا أنه يجوز في هيهات أن تكون جماعة ولا يجوز ذلك في اللات؛ لأن التاء لا تزداد في الجماعة إلا مع الألف، وإن جعلت الألف والتاء زائدتين بقي الاسم على حرف واحد.

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّاتِ الْآخَرَى﴾ قرأ ابن كثير وأبن مُخَيِّصن وحُميد ومجاهد والسلمي والأعشى عن أبي بكر ﴿وَمِنَ اللَّاتِ﴾ بالمد والهمز. والباقون بترك الهمز لغتان. وقيل: سمي بذلك؛ لأنهم كانوا يريقون عنده الدماء يتقربون بذلك إليه. وبذلك سميت منى لكثرة ما يراق فيها من الدماء. وكان الكسائي وأبن كثير وأبن مُخَيِّصن يوقفون بالهاء على الأصل.

(١) الذي ذكره النحاس في إعراب قوله تعالى: ﴿ولات حين مناص﴾ أن الفراء قال عن الكسائي: أحسبه أنه سأل أبا السمال كيف يقرأ فيقف على ﴿ولات﴾ فوقف عليها بالهاء. وعبرة الفراء في هذه السورة من تفسيره: وكان الكسائي يقف عليها بالهاء وأنا أقف على التاء. اهـ. ولم يذكر أبا فقعس.

الباقون بالتاء أتباعاً لخط المصحف. وفي «الصحاح»: ومناة أسم صنم كان [لهذيل وخُزاعة<sup>(١)</sup>] بين مكة والمدينة، والهاء للتأنيث ويسكت عليها بالتاء وهي لغة، والنسبة إليها منوي. وعبدُ مناةَ ابنُ أَد بن طابخة، وزيدُ مناة بن تميم بن مُر يُمد ويقصر؛ قال هُوَيْر الحارثي:

أَلَا هَلْ أَتَى التَّيْمَ بْنَ عَبْدِ مَنَاةَ عَلَى الشَّنْءِ فِيمَا بَيْنَنَا ابْنُ تَمِيمٍ

قوله تعالى: ﴿الْأُخْرَى﴾ العرب [لا]<sup>(٢)</sup> تقول للثالثة أخرى وإنما الأخرى نعت للثانية، واختلفوا في وجهها فقال الخليل: إنما قال ذلك لوفاق رؤوس الآي؛ كقوله: ﴿مَارِبُ أُخْرَى﴾ ولم يقل آخر. وقال الحسين بن الفضل: في الآية تقديم وتأخير مجازها أفرأيتم اللات والعزى الأخرى ومناة الثالثة. وقيل: إنما قال ﴿وَمَنَاةُ الثَّالِثَةُ الْأُخْرَى﴾ لأنها كانت مرتبة عند المشركين في التعظيم بعد اللات والعزى فالكلام على نسقه. وقد ذكرنا عن [ابن]<sup>(٣)</sup> هشام: أن مناة كانت أولاً في التقديم، فلذلك كانت مقدمة عندهم في التعظيم؛ والله أعلم. وفي الآية حذف دل عليه الكلام؛ أي أفرأيتم هذه الآلهة هل نفعت أو ضرت حتى تكون شركاء لله. ثم قال على جهة التقرير والتوبيخ: ﴿الْكُمُ الذَّكُرُ وَلَهُ الْأُنثَى﴾ ردّاً عليهم قولهم: الملائكة بنات الله، والأصنام بنات الله.

قوله تعالى: ﴿تِلْكَ إِذَا﴾ يعني هذه القسمة ﴿قِسْمَةٌ ضِيزَى﴾ أي جائرة عن العدل، خارجة عن الصواب، مائلة عن الحق. يقال: ضَارَ في الحكم أي جار، وضَارَ حَقُّه يَضِيرُه ضَيْرًا - عن الأخفش - أي نقصه وبخسه. قال: وقد يهمز فيقال ضَاَزَه يَضَاَرُه ضَاَزًا وأنشد:

فَإِنْ تَنَّا عَنَّا نَنْتَقِضُكَ وَإِنْ تُقِمَّ<sup>(٤)</sup> فِقِسْمُكَ مَضْشُورٌ وَأَنْفُكَ رَاغِمٌ

وقال الكسائي: يقال ضَارَ يَضِيرُ ضَيْرًا، وضَارَ يَضُورُ ضَوْزًا، وضَارَ يَضَارُ ضَاَزًا إذا ظلم وتعدي وبخس وأنتقص؛ قال الشاعر<sup>(٥)</sup>:

ضَارَتْ بَنُو أَسَدٍ بِحُكْمِهِمْ إِذْ يَجْعَلُونَ الرَّأْسَ كَالذَّنْبِ

(١) الزيادة من الصحاح واللسان. (٢) زيادة يقتضيها السياق.

(٣) من ب، ح، ز، س، ل، هـ. (٤) في الأصل «وإن تغب» والتصويب عن «اللسان».

وروي فحظك بدل فقسك. (٥) قائله امرؤ القيس.

قوله تعالى: ﴿قِسْمَةٌ ضِيزَى﴾ أي جائرة، وهي فُعْلَى مِثْل طُوْبَى وَحُبْلَى؛ وإنما كسروا الضاد لتسلم الياء؛ لأنه ليس في الكلام فِعْلَى صفة، وإنما هو من بناء الأسماء كالشُعْرَى والدُّفْلَى. قال الفراء: وبعض العرب تقول ضُوْزَى وضِئْزَى بالهمز. وحكى أبو حاتم عن أبي زيد: أنه سمع العرب تهمز ﴿ضِيزَى﴾. قال غيره: وبها قرأ ابن كثير؛ جعله مصدراً مثل ذَكَرَى وليس بصفة؛ إذ ليس في الصفات فِعْلَى ولا يكون أصلها فُعْلَى؛ إذ ليس فيها ما يوجب القلب، وهي من قولهم ضَاَزَتْه أي ظلمته. فالمعنى قِسْمَةٌ ذات ظلم. وقد قيل هما لغتان بمعنى. وحكى فيها أيضاً سواهما ضِيزَى وضَاَزَى وضُوْزَى وضُوْزَى. وقال المؤرّج: كرهوا ضم الضاد في ضِيزَى، وخافوا انقلاب الياء واواً وهي من بنات الواو؛ فكسروا الضاد لهذه العلة، كما قالوا في جمع أبيض يَبِضُّ والأصل بُوضُّ؛ مثل حُمْرٍ وَصْفَرٍ وَخُضَرٍ. فأما من قال: ضاز يَضُوز. فالاسم منه ضُوْزَى مثل شُوْزَى.

[٢٣] ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَى ۝٢٣﴾.

[٢٤] ﴿أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى ۝٢٤﴾.

[٢٥] ﴿فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى ۝٢٥﴾.

[٢٦] ﴿وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُفْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئاً إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَرِضًى ۝٢٦﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا﴾ أي ما هي يعني هذه الأوثان ﴿إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا﴾ يعني نحتموها وسميتموها آلهة. ﴿أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ﴾ أي قلدتموهم في ذلك. ﴿مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ﴾ أي ما أنزل الله بها من حجة ولا برهان. ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾ عاد من الخطاب إلى الخبر أي ما يتبع هؤلاء إلى الظن. ﴿وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ﴾ أي تميل إليه. وقراءة العامة ﴿يَتَّبِعُونَ﴾ بالياء. وقرأ عيسى بن عمر وأيوب وأبن السَّمِيعِ

﴿تَتَّبِعُونَ﴾ بالتاء على الخطاب. وهي قراءة ابن مسعود وابن عباس. ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَى﴾ أي البيان من جهة الرسول أنها ليست بالهة. ﴿أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى﴾ أي أشتهى أي ليس ذلك له. وقيل: ﴿لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى﴾ من البنين؛ أي يكون له دون البنات. وقيل: ﴿أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى﴾ من غير جزاء! ليس الأمر كذلك. وقيل: ﴿أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى﴾ من النبوة أن تكون فيه دون غيره. وقيل: ﴿أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى﴾ من شفاعة الأصنام؛ نزلت في البضرب بن الحرث. وقيل: في الوليد بن المغيرة. وقيل: في سائر الكفار. ﴿فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى﴾ يعطي من يشاء ويمنع من يشاء لا ما تمنى أحد.

قوله تعالى: ﴿وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئاً إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى﴾ هذا توبيخ من الله تعالى لمن عبد الملائكة والأصنام، وزعم أن ذلك يقربه إلى الله تعالى، فأعلم أن الملائكة مع كثرة عبادتها وكرامتهم على الله لا تشفع إلا لمن أذن أن يشفع له. قال الأخفش: الملك واحد ومعناه جمع؛ وهو كقوله تعالى: ﴿فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ﴾<sup>(١)</sup>. وقيل: إنما ذكر ملكاً واحداً، لأن كم تدل على الجمع.

[٢٧] ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيُسَمُّونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةً الْأُنثَى﴾.

[٢٨] ﴿وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً﴾.

[٢٩] ﴿فَاعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾.

[٣٠] ﴿ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ

أَهْتَدَى﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ هم الكفار الذين قالوا الملائكة بنات الله والأصنام بنات الله. ﴿لَيُسَمُّونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةً الْأُنثَى﴾ أي كتسمية الأنثى، أي

يعتقدون أن الملائكة إناث وأنهم بنات الله. ﴿وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ﴾ أي إنهم لم يشاهدوا خلقه الملائكة، ولم يسمعوا ما قالوه من رسول الله ﷺ، ولم يروه في كتاب. ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ﴾ أي ما يتبعون ﴿إِلَّا الظَّنَّ﴾ في أن الملائكة إناث. ﴿وَأَنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾.

قوله تعالى: ﴿فَأَعْرِضْ عَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا﴾ يعني القرآن والإيمان. وهذا منسوخ بآية السيف. ﴿وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ نزلت في التضرع. وقيل: في الوليد. ﴿ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ﴾ أي إنما يبصرون أمر دنياهم ويجهلون أمر دينهم. قال الفراء: صغرهم وأزدرى بهم؛ أي ذلك قدر عقولهم ونهاية علمهم أن آثروا الدنيا على الآخرة. وقيل: أن جعلوا الملائكة والأصنام بنات الله. ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ أي حاد عن دينه ﴿وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ أَهْتَدَى﴾ فيجازي كلاً بأعمالهم.

[٣١] ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسْتَوُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى﴾.

[٣٢] ﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَجْنَةُ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ فَلَا تُرْكُوا أَنفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ أَتَقَى﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى﴾ اللام متعلقة بالمعنى الذي دل عليه ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ كأنه قال: هو مالك ذلك يهدي من يشاء ويضل من يشاء ليجزي المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته. وقيل: ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ معترض في الكلام؛ والمعنى: إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن أهتدى ليجزي. وقيل: هي

لام العاقبة، أي والله ما في السموات وما في الأرض؛ أي وعاقبة أمر الخلق أن يكون فيهم مسيء ومحسن؛ فللمسيء السوءى وهي جهنم، وللمحسن الحسنى وهي الجنة.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ﴾ فيه ثلاث

مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ﴾ هذا نعت للمحسنين؛ أي هم لا يرتكبون كبائر الإثم وهو الشرك؛ لأنه أكبر الآثام. وقرأ الأعمش ويحيى بن وثاب وحزمة والكسائي ﴿كَبِيرَ﴾ على التوحيد وفسره ابن عباس بالشرك ﴿وَالْفَوَاحِشَ﴾ الزنى: وقال مقاتل: ﴿كَبَائِرَ الْإِثْمِ﴾ كل ذنب ختم بالنار. ﴿وَالْفَوَاحِشَ﴾ كل ذنب فيه الحد. وقد مضى في ﴿النساء﴾<sup>(١)</sup> القول في هذا. ثم أستثنى استثناء منقطعاً وهي:

المسألة الثانية - فقال: ﴿إِلَّا اللَّمَمَ﴾ وهي الصغائر التي لا يسلم من الوقوع فيها إلا من عصمه<sup>(٢)</sup> الله وحفظه. وقد اختلف في معناها؛ فقال أبو هريرة وأبن عباس والشعبي: ﴿اللَّمَمُ﴾ كل ما دون الزنى. وذكر مقاتل بن سليمان: أن هذه الآية نزلت في رجل كان يسمى نبهان التمار؛ كان له حانوت يبيع فيه تمرًا، فجاءته امرأة تشتري منه تمرًا فقال لها: إن داخل الدكان ما هو خير من هذا، فلما دخلت راودها فأبت وأنصرفت فندم نبهان؛ فأتى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله! ما من شيء يصنعه الرجل إلا وقد فعلته إلا الجماع؛ فقال: «لعل<sup>(٣)</sup> زوجها غاز» فنزلت هذه الآية، وقد مضى في آخر هود<sup>(٣)</sup> وكذا قال ابن مسعود وأبو سعيد الخدري وحذيفة ومسروق: إن اللمم ما دون الوطء من القبلية والغمزة والنظرة والمضاجعة. وروي مسروق عن عبد الله بن مسعود قال: زنى العينين النظر، وزنى اليدين البطش، وزنى الرجلين المشي، وإنما يصدق ذلك أو يكذبه الفرج؛ فإن تقدم كان زنى وإن تأخر كان لممًا. وفي «صحيح البخاري ومسلم» عن ابن عباس قال: ما رأيت شيئاً أشبه باللمم مما قال أبو هريرة أن النبي ﷺ قال: «إن الله كتب

(١) راجع ١٥٨/٥. (٢) في ب: «سلمه الله».

(٣) راجع ١١١/٩، ففيه بيان الإجمال في هذا الحديث برواية أخرى.

على ابن آدم حظّه من الزنى أدرك ذلك لا محالة فزنى العينين النظر وزنى اللسان النطق والنفس تتمنى وتشتهي والفرج يصدّق ذلك أو يكذّبه». والمعنى: أن الفاحشة العظيمة والزنى التام الموجب للحدّ في الدنيا والعقوبة في الآخرة هو في الفرج وغيره له حظّ من الإثم. والله أعلم. وفي رواية أبي صالح [عن أبي هريرة<sup>(١)</sup>] عن النبي ﷺ قال: «كُتِبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ نَصِيْبِهِ مِنَ الزِّنَى مُدْرِكٌ لَا مُحَالَةَ فَالْعَيْنَانِ زَنَاهُمَا النَّظَرُ وَالْأُذُنَانِ زَنَاهُمَا السَّمْعُ وَاللِّسَانُ زَنَاهُمَا الْكَلَامُ وَالْيَدُ زَنَاها الْبَطْشُ وَالرَّجُلُ زَنَاها الْخَطَا وَالْقَلْبُ يَهْوَى وَيَتَمَنَّى وَيَصْدُقُ ذَلِكَ الْفَرْجُ وَيَكْذِبُهُ». خرجه مسلم. وقد ذكر الشعلبي حديث طاوس عن ابن عباس فذكر فيه الأذن واليد والرجل، وزاد فيه بعد العينين واللسان: «وزنى الشفتين القبلة». فهذا قول. وقال ابن عباس أيضاً: هو الرجل يُلِمُّ بذنب ثم يتوب. قال: ألم تسمع النبي ﷺ كان يقول:

إِنْ يَغْفِرَ اللَّهُ جَمًّا وَأَيُّ عَبْدٍ لَكَ لَا أَلَمَّا

رواه عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس<sup>(٢)</sup>. قال النحاس: هذا أصح ما قيل فيه وأجلها إسناداً. وروى شعبة عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس في قول الله عز وجل ﴿إِلَّا اللَّيْمُ﴾ قال: هو أن يلمّ العبد بالذنب ثم لا يعاوده؛ قال الشاعر<sup>(٣)</sup>:

إِنْ تَغْفِرِ اللَّهُمَّ تَغْفِرْ جَمًّا وَأَيُّ عَبْدٍ لَكَ لَا أَلَمَّا

وكذا قال مجاهد والحسن: هو الذي يأتي الذنب ثم لا يعاوده، ونحوه عن الزهري، قال: اللمم أن يزني ثم يتوب فلا يعود، وأن يسرق أو يشرب الخمر ثم يتوب فلا يعود. ودليل هذا التأويل قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا<sup>(٤)</sup> لِذُنُوبِهِمْ﴾ الآية. ثم قال: ﴿أُولَئِكَ جَزَاؤُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ فضمن لهم المغفرة؛ كما قال عقيب اللمم:

(١) من ب، ي.

(٢) روى هذا الحديث الترمذي بهذا الإسناد وقال: هذا حديث حسن صحيح غريب.

(٣) هو أمية بن الصلت قاله عند أحضاره.

(٤) راجع ٢٠٩/٤ و ٢١٥.

﴿إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ﴾ فعلى هذا التأويل يكون ﴿إِلَّا اللَّمَمُ﴾ استثناء متصل. قال عبد الله بن عمرو بن العاص: اللمم ما دون الشرك. وقيل: اللمم الذنب بين الحدين وهو ما لم يأت عليه حد في الدنيا، ولا تُوعَد عليه بعذاب في الآخرة تكفره الصلوات الخمس. قاله ابن زيد وعكرمة والضحاك وقتادة. ورواه العوفي والحكم بن عتيبة عن ابن عباس. وقال الكلبي: اللمم على وجهين: كل ذنب لم يذكر الله عليه حداً في الدنيا ولا عذاباً في الآخرة؛ فذلك الذي تكفره الصلوات الخمس ما لم يبلغ الكبائر والفواحش. والوجه الآخر هو الذنب العظيم يلتم به الإنسان المرة بعد المرة فيتوب منه. وعن ابن عباس أيضاً وأبي هريرة وزيد بن ثابت: هو ما سلف في الجاهلية فلا يؤاخذهم به. وذلك أن المشركين قالوا للمسلمين: إنما كنتم بالأمس تعملون معنا فنزلت وقاله زيد بن أسلم وأبوه<sup>(١)</sup>؛ وهو كقوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾<sup>(٢)</sup> وقيل: اللمم هو أن يأتي بذنب لم يكن له عادة؛ قاله نفطويه. قال: والعرب تقول ما يأتينا إلا لِمَماً؛ أي في الحين بعد الحين. قال: ولا يكون أن يلتم ولا يفعل، لأن العرب لا تقول ألم بنا إلا إذا فعل الإنسان لا إذا هم ولم يفعله. وفي «الصحيح»: وألم الرجل من اللمم وهو صفائر الذنوب، ويقال: هو مقارنة المعصية من غير موقعة. وأنشد غير الجوهرى:

يَزِينُ اللَّيْمَ قَبْلَ أَنْ يَزَحَلَ الرُّكْبُ      وَقُلْ إِنْ تَمَلَّنَا فَمَا مَلَكِ الْقَلْبُ

أي أقرب. وقال عطاء بن أبي رباح: اللمم عادة النفس الحين بعد الحين وقال سعيد بن المسيب: هو ما ألم على القلب؛ أي خطر. وقال محمد بن الحنفية: كل ما هممت به من خير أو شر فهو لَمَمٌ. ودليل هذا التأويل قوله عليه الصلاة والسلام: «إِنَّ لِلشَّيْطَانِ لَمَّةً وَلِلْمَلِكِ لَمَّةً» الحديث. وقد مضى في «البقرة»<sup>(٣)</sup> عند قوله تعالى: ﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ﴾. وقال أبو إسحق الزجاج: أصل اللمم والإلمام ما يعمل الإنسان المرة بعد المرة ولا يتعمق فيه

(١). في أ: «وأبوه» وما أثبتناه يوافق ما في «تفسير أبي حيان والطبري».

(٢). راجع ١١٦/٥. (٣). راجع ٣٢٩/٣.

ولا يقيم عليه؛ يقال: ألممت به إذا زرتَه وأنصرفت عنه، ويقال: ما فعلته إلا لَمَمًا وإلمامًا: أي الحين بعد الحين. وإنما زيارتك إلمام، ومنه إلمام الخيال؛ قال الأعشى:

أَلَمْ خَيَالٍ مِنْ قُنَيْلَةٍ بَعْدَمَا وَهَى حَبْلُهَا مِنْ حَبْلِنَا فَتَصَرَّمَا

وقيل: إلا بمعنى الواو. وأنكر هذا الفراء وقال: المعنى إلا المتقارب من صغار الذنوب. وقيل: اللَمَم النظر التي تكون فجأة.

قلت: هذا فيه بعدٌ إذ هو معفو عنه ابتداء غير مؤاخذ به؛ لأنه يقع من غير قصد واختيار، وقد مضى في ﴿النور﴾<sup>(١)</sup> بيانه. واللَمَم أيضاً طرف من الجنون، ورجل ملموم أي به لَمَمٌ. ويقال أيضاً أصابت فلاناً لَمَةً من الجنّ وهي المسّ والشيء القليل؛ قال الشاعر<sup>(٢)</sup>:

فَإِذَا وَذَلِكَ يَا كُبَيْشَةُ لَمْ يَكُنْ إِلَّا كَلَمَةً حَالِمٍ بِخَيَالٍ

الثالثة - قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ﴾ لمن تاب من ذنبه وأستغفر؛ قاله ابن عباس. وقال أبو ميسرة عمرو بن شَرَحْبِيل وكان من أفاضل أصحاب ابن مسعود: رأيت في المنام كائني دخلت الجنة فإذا قباب مضروبة، فقلت: لمن هذه؟ فقالوا: لذي الكَلَاعِ وَحَوْشَب، وكانا ممن قتل بعضهم بعضاً، فقلت: وكيف ذلك؟ فقالوا: إنهما لقيا الله فوجداه واسع المغفرة. فقال أبو خالد: بلغني أن ذا الكَلَاعِ أعتق أثني عشر ألف بنت.

قوله تعالى: ﴿هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ﴾ من أنفسكم ﴿إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ﴾ يعني أباكم آدم من الطين وخرج اللفظ على الجمع. قال الترمذي أبو عبد الله: وليس هو كذلك عندنا، بل وقع الإنشاء على التربة التي رفعت من الأرض، وكنا جميعاً في تلك التربة وفي تلك الطينة، ثم خرجت من الطينة المياه إلى الأصلاب مع ذرّو النفوس على اختلاف هيئتها، ثم أستخرجها من صُلْبِها على اختلاف الهيئات؛ منهم كالدّر يتلألأ، وبعضهم أنور من بعض، وبعضهم أسود كالْحَمَمَة، وبعضهم أشدّ سواداً من بعض؛ فكان الإنشاء واقعاً علينا وعليه. حدّثنا عيسى

(١) راجع ٢٢٧/١٢. (٢) هو ابن مقبل. والوار في «وذلك» زائدة كقول أبي كبير الهذلي:

فَإِذَا وَذَلِكَ لَيْسَ إِلَّا حِينُهُ وَإِذَا مَضَى شَيْءٌ كَانَ لَمْ يَفْعَلْ

أَبْنِ حَمَادِ الْعَسْفَلَانِي قَالَ: حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ بَكْرِ، قَالَ: حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «عُرِضَ عَلَيَّ الْأَوَّلُونَ وَالْآخِرُونَ بَيْنَ يَدَيَّ حَجَرَتِي هَذِهِ اللَّيْلَةَ» فَقَالَ قَائِلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَمَنْ مَضَى مِنَ الْخَلْقِ؟ قَالَ: «نَعَمْ عُرِضَ عَلَيَّ آدَمُ فَمِنْ دُونِهِ فَهَلْ كَانَ خُلِقَ»<sup>(١)</sup> أَحَدٌ قَالُوا: وَمَنْ فِي أَصْلَابِ الرِّجَالِ وَبَطُونِ الْأُمَهَاتِ؟ قَالَ: «نَعَمْ مَثَلُوا فِي الطِّينِ فَعَرَفْتَهُمْ كَمَا عَلِمَ آدَمُ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا».

قُلْتُ: وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي أَوَّلِ «الْأَنْعَامِ»<sup>(٢)</sup> أَنَّ كُلَّ إِنْسَانٍ يَخْلُقُ مِنْ طِينِ الْبَقْعَةِ الَّتِي يَدْفَنُ فِيهَا. «وَلَاذُ أَنْتُمْ أَجَنَّةٌ» جَمْعُ جَنِينٍ وَهُوَ الْوَلَدُ مَا دَامَ فِي الْبَطْنِ، سَمِيَ جَنِينًا لِاجْتِنَانِهِ وَأَسْتَارِهِ. قَالَ عَمْرُو بْنُ كُلْثُومٍ:

هَجَانِ اللَّوْنِ لَمْ تَقْرَأْ جَنِينًا<sup>(٣)</sup>

وَقَالَ مَكْحُولٌ: كُنَّا أَجَنَّةً فِي بَطْنِ أُمَهَاتِنَا فَسَقَطَ مِنَّا مَنْ سَقَطَ وَكُنَّا فِيمَنْ بَقِيَ، ثُمَّ صَرْنَا رُضْعًا فَهَلَكَ مِنَّا مَنْ هَلَكَ وَكُنَّا فِيمَنْ بَقِيَ، ثُمَّ صَرْنَا يَفْعَةً فَهَلَكَ مِنَّا مَنْ هَلَكَ، وَكُنَّا فِيمَنْ بَقِيَ ثُمَّ صَرْنَا شَبَابًا فَهَلَكَ مِنَّا مَنْ هَلَكَ وَكُنَّا فِيمَنْ بَقِيَ، ثُمَّ صَرْنَا شَيْوخًا - لَا أَبَا لَكَ! - فَمَا بَعْدَ هَذَا نَنْتَظِرُ؟! وَرَوَى أَبُو هَلِيعَةَ عَنْ الْحَرِثِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ ثَابِتِ بْنِ الْحَرِثِ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ: كَانَتْ الْيَهُودُ تَقُولُ إِذَا هَلَكَ لَهُمْ صَبِيٌّ صَغِيرٌ: هُوَ صَدِّيقٌ؛ فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: «كَذَبَتْ يَهُودُ مَا مِنْ نَسَمَةٍ يَخْلُقُهَا اللَّهُ فِي بَطْنِ أُمَةٍ إِلَّا أَنَّهُ شَقِيٌّ أَوْ سَعِيدٌ» فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى عِنْدَ ذَلِكَ هَذِهِ الْآيَةَ: «هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ» إِلَى آخِرِهَا. وَنَحْوُهُ عَنْ عَائِشَةَ: «كَانَ الْيَهُودُ». بِمِثْلِهِ. «فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ» أَيِ لَا تَمْدَحُوهَا وَلَا تُثْنُوا عَلَيْهَا، فَإِنَّهُ أَبْعَدُ مِنَ الرِّيَاءِ وَأَقْرَبُ إِلَى الْخُشُوعِ. «هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ أَتَقَى» أَيِ أَخْلَصَ الْعَمَلَ وَأَتَقَى عِقَابَ اللَّهِ؛ عَنِ الْحَسَنِ وَغَيْرِهِ. قَالَ الْحَسَنُ: قَدْ عَلِمَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا هِيَ عَامِلَةٌ، وَمَا هِيَ صَانِعَةٌ، وَإِلَى مَا هِيَ صَائِرَةٌ. وَقَدْ مَضَى فِي «النِّسَاءِ» الْكَلَامَ فِي مَعْنَى هَذِهِ الْآيَةِ عِنْدَ قَوْلِهِ

(١) كَذَا فِي أ، ز. وَفِي ح، هـ، س «فَهَلْ كَانَ أَحَدٌ». وَفِي ب: «فَهَلْ كَانَ قَبْلَهُ أَحَدٌ».

(٢) رَاجِعْ ٣٨٨/٦. (٣) وَصَدْرُهُ:

ذِرَاعِي حَرَّةٌ أَدْمَاءُ بَكْرٍ

وَهِيَ رَوَايَةُ أَبِي عُبَيْدَةَ. أَيِ لَمْ تَضْمِ فِي رَحِمِهَا وَلَدًا قَطْ.

تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾<sup>(١)</sup> فتأمله هناك. وقال ابن عباس: ما من أحد من هذه الأمة أزكّيه غير رسول الله ﷺ. والله تعالى أعلم.

[٣٣] ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى﴾.

[٣٤] ﴿وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى﴾.

[٣٥] ﴿أَعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَى﴾.

قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى﴾. وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى﴾ [الآيات]<sup>(٢)</sup> لما بين جهل المشركين في عبادة الأصنام ذكر واحداً منهم معيناً بسوء فعله. قال مجاهد وأبن زيد ومقاتل: نزلت في الوليد بن المغيرة، وكان قد أتبع رسول الله ﷺ على دينه فعبّره بعض المشركين، وقال: لِمَ تركت دين الأشياخ وضللّتهم<sup>(٣)</sup> وزعمت أنهم في النار؟! قال: إني خشيت عذاب الله؛ فضمن له إن هو أعطاه شيئاً من ماله ورجع إلى شركه أن يتحمل عنه عذاب الله، فأعطى الذي عاتبه بعض ما كان ضمن [له]<sup>(٤)</sup> ثم بخل ومنعه فأنزل الله تعالى هذه الآية. وقال مقاتل: كال الوليد مدح القرآن ثم أمسك عنه فنزل: ﴿وَأَعْطَى قَلِيلًا﴾ أي من الخير بلسانه ﴿وَأَكْدَى﴾ أي قطع ذلك وأمسك عنه. وعنه أنه أعطى رسول الله ﷺ عقد الإيمان ثم تولى فنزلت: ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى﴾ الآية. وقال ابن عباس والسدي والكلبي والمسيب بن شريك: نزلت في عثمان بن عفان رضي الله عنه كان يتصدّق وينفق في الخير، فقال له أخوه من الرضاعة عبد الله بن أبي سرح: ما هذا الذي تصنع؟ يوشك ألا يبقى لك شيء. فقال عثمان: إن لي ذنباً وخطايا، وإني أطلب بما أصنع رضا الله تعالى وأرجو عفوه! فقال له عبد الله: أعطني ناقتك برحلتها وأنا أتحمّل عنك ذنوبك كلها. فأعطاه وأشهد عليه، وأمسك عن بعض ما كان يصنع [من الصدقة]<sup>(٥)</sup> فأنزل الله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى﴾. وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى﴾ فعاد عثمان إلى أحسن ذلك وأجمله. ذكر ذلك الواحدي والثعلبي. وقال السدي أيضاً: نزلت في العاص بن وائل السهمي، وذلك أنه

(١) راجع ٢٤٦/٥. (٢) من ب ول.

(٣) في ب وس وهـ: «مللهم».

(٤) الزيادة من أسباب النزول للواحدي.

كان ربما يوافق النبي ﷺ. وقال محمد بن كعب القرظي: نزلت في أبي جهل بن هشام، قال: واللّه ما يأمر محمد إلا بمكارم الأخلاق؛ فذلك قوله تعالى: ﴿وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى﴾. وقال الضحاك: هو النضر بن الحرث أعطى خمس قلائص لفقير من المهاجرين حين أرتد عن دينه، وضمن له أن يتحمل عنه مائتم رجوعه. وأصل ﴿أَكْدَى﴾ من الكُدْيَة يقال لمن حَفَرَ بئراً ثم بلغ إلى حجر لا يتهيأ له فيه حَفَر: قد أَكْدَى، ثم استعملته العرب لمن أعطى ولم يُتَمِّمْ، ولمن طلب شيئاً ولم يبلغ آخره. وقال الخطيب: فأعطى قليلاً ثم أَكْدَى عطاءه

ومن يَبْذُلُ المعروف في الناس يُحْمَدُ

قال الكسائي وغيره: أَكْدَى الحافرُ وأَجْبَل إذا بلغ في حَفَره كُدْيَة أو جبلاً فلا يمكنه أن يَحْفَرَه وحفر فأَكْدَى إذا بلغ إلى الصُّلب. ويقال: كَدَيْت أصابعه إذا كَلَّتْ<sup>(١)</sup> من الحفر. وكَدَيْت<sup>(٢)</sup> يده إذا كَلَّتْ فلم تعمل شيئاً. وَأَكْدَى الثَّبْتُ إذا قلَّ رُيْعُه، وكَدَتِ الأرضُ تَكْدُو كَدُواً [وَكُدُوا] فهي كَادِيَةٌ إذا أبطأ نباتها؛ عن أبي زيد. وَأَكْدَيْت الرجل عن الشيء رددته عنه. وَأَكْدَى الرجل إذا قلَّ خيرُه. وقوله: ﴿وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى﴾ أي قطع القليل.

قوله تعالى: ﴿أَعْنَدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَى﴾ أي أعند هذا المكدي علم ما غاب عنه من أمر العذاب؟. ﴿فَهُوَ يَرَى﴾ أي يعلم ما غاب عنه من أمر الآخرة، وما يكون من أمره حتى يضمن حمل العذاب عن غيره، وكفى بهذا جهلاً وحمقاً. وهذه الرؤية هي المتعدية إلى مفعولين والمفعولان محذوفان؛ كأنه قال: فهو يرى الغيب مثل الشهادة.

[٣٦] ﴿أَمْ لَمْ يَبْنِا بِمَا فِي صُحُفٍ مُّوسَى﴾.

[٣٧] ﴿وَابْتَرَاهِمَ الَّذِي وَفَى﴾.

[٣٨] ﴿أَلَا نَزَرُ وَزَرَةً وَزَرَةً﴾.

[٣٩] ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾.

[٤٠] ﴿وَأَنْ سَعِيَهُمْ سَوْفَ يُرَى﴾.

[٤١] ﴿ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءُ الْأَوْفَى﴾.

[٤٢] ﴿وَأَنْ إِلَيْكَ الْمُنْتَهَى﴾.

(٢) في النسخ السابقة: «وكدت يده».

(١) في ب، ح، ز، س، هـ: «إذا مجلت».

قوله تعالى: ﴿أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَىٰ. وَإِبْرَاهِيمَ﴾ أي صحف إبراهيم الذي وُفِّي كما في سورة ﴿الأعلى﴾<sup>(١)</sup> ﴿صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ﴾ أي لا تؤخذ نفس بدلاً عن أخرى؛ كما قال: ﴿أَنْ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾ وخصّ صحف إبراهيم وموسى بالذكر؛ لأنه كان ما بين نوح وإبراهيم يؤخذ الرجل بجريرة<sup>(٢)</sup> أخيه وأبنيه وأبيه؛ قاله الهذيل بن شرحبيل. ﴿وَأَنْ﴾ هذه المخففة من الثقلية وموضعها جرّ بدلاً من ﴿مَا﴾ أو يكون في موضع رفع على إضمار هو. وقرأ سعيد بن جبيرة وقاتدة ﴿وَفِي﴾ خفيفة ومعناها صدق في قوله وعمله، وهي راجعة إلى معنى قراءة الجماعة ﴿وَفِي﴾ بالتشديد أي قام بجميع ما فرض عليه فلم يخرم منه شيئاً. وقد مضى في ﴿البقرة﴾<sup>(٣)</sup> عند قوله تعالى: ﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ﴾ والتوفية الإتمام. وقال أبو بكر الوراق: قام بشرط ما ادعى؛ وذلك أن الله تعالى قال له: ﴿أَسْلِمَ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾<sup>(٤)</sup> فطالبه الله بصحة دعواه، فابتلاه في ماله وولده ونفسه فوجده<sup>(٥)</sup> وافياً بذلك؛ فذلك قوله: ﴿وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى﴾ أي أدعى الإسلام ثم صحح دعواه. وقيل: وفى عمله كل يوم بأربع ركعات في صدر النهار؛ رواه الهيثم عن أبي أمامة عن النبي ﷺ. وروى سهل بن سعد الساعدي عن أبيه «ألا أخبركم لم سمى الله تعالى خليله إبراهيم الذي وُفِّي» لأنه كان يقول كلما أصبح وأمسى: ﴿فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ﴾<sup>(٥)</sup> الآية. ورواه سهل بن معاذ عن أنس عن أبيه عن النبي ﷺ. وقيل: ﴿وَفَّى﴾ أي وفى ما أرسل به، وهو قوله: ﴿أَنْ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾ قال ابن عباس: كانوا قبل إبراهيم عليه السلام يأخذون الرجل بذنب غيره، يأخذون الولي بالولي في القتل والجراحة؛ فيقتل الرجل بأبيه وأبنيه وأخيه وعمه وخاله وأبن عمه وقريبه وزوجته وزوجها وعبد، فبلغهم إبراهيم عليه السلام عن الله تعالى: ﴿أَنْ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾. وقال الحسن وقاتدة وسعيد بن جبيرة في قوله تعالى: ﴿وَفَّى﴾: عمل بما أمر به وبلغ رسالات ربه. وهذا أحسن؛ لأنه عام. وكذا قال مجاهد: ﴿وَفَّى﴾ بما فرض عليه. وقال أبو مالك

(١) راجع ١٣/٢٠. (٢) في ل: «بجريرة». (٣) راجع ٩٨/٢ و ١٣٤.

(٤) في ز، ل: «فوجد وافياً». (٥) راجع ١٤/١٤.

الغفاريّ قوله تعالى: ﴿أَنْ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ إلى قوله: ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تَتَمَارَى﴾ في صحف إبراهيم وموسى، وقد مضى في آخر ﴿الأنعام﴾<sup>(١)</sup> القول في ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ مستوفى.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ روي عن ابن عباس أنها منسوخة بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾<sup>(٢)</sup> فيحصل الولد الطفل يوم القيامة في ميزان أبيه، ويشقّ الله تعالى الآباء في الأبناء والأبناء في الآباء؛ يدل على ذلك قوله تعالى: ﴿آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا﴾<sup>(٣)</sup>. وقال أكثر أهل التأويل: هي محكمة ولا ينفع أحداً عمل أحد، وأجمعوا أنه لا يصلي أحد عن أحد. ولم يُجز مالك الصيام والحج والصدقة عن الميت، إلا أنه قال: إن أوصى بالحج ومات جاز أن يحج عنه. وأجاز الشافعي وغيره الحج التطوع عن الميت. وروي عن عائشة رضي الله عنها أنها أعتكت عن أخيها عبد الرحمن وأعتقت عنه. وروي أن سعد بن عبادَةَ قال للنبي ﷺ: إن أمي توفيت أفأتصدق عنها؟ قال: «نعم» قال: فأبي الصدقة أفضل؟ قال: «سقي الماء». وقد مضى جميع هذا مستوفى في ﴿البقرة﴾<sup>(٤)</sup> و ﴿آل عمران﴾<sup>(٥)</sup> و ﴿الأعراف﴾<sup>(٦)</sup>. وقد قيل: إن الله عز وجل إنما قال: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ ولأم الخفض معناها في العربية الملك والإيجاب فلم يجب<sup>(٧)</sup> للإنسان إلا ما سعى، فإذا تصدّق عنه غيره فليس يجب له شيء إلا أن الله عز وجل يتفضل عليه بما لا يجب له، كما يتفضل على الأطفال بإدخالهم الجنة بغير عمل. وقال الربيع بن أنس: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ يعني الكافر وأما المؤمن فله ما سعى وما سعى له غيره.

قلت: وكثير من الأحاديث يدل على هذا القول، وأن المؤمن يصل إليه ثواب العمل الصالح من غيره، وقد تقدّم كثير منها لمن تأملها، وليس في الصدقة اختلاف، كما في صدر

(١) راجع ١٥٧/٧ و ٢١٥. (٢) راجع ص ٦٦ من هذا الجزء.

(٣) راجع ٧٤/٥. (٤) راجع ٤٢٨/٣. (٥) راجع ١٥١/٤.

(٦) هكذا في «الأصول» ولم نعر على هذا المعنى في السورة المذكورة.

(٧) في ب، ح، ز، س، ل، وهـ: «فليس يجب».

كتاب مسلم عن عبد الله بن المبارك. وفي «الصحيح»: «إذا مات الإنسان أنقطع عمله إلا من ثلاث» وفيه «أو ولد صالح يدعو له» وهذا كله تفضل من الله عز وجل، كما أن زيادة الأضعاف فضل منه؛ كتب لهم بالحسنة الواحدة عشرًا إلى سبعمائة ضعف إلى ألف ألف حسنة؛ كما قيل لأبي هريرة: أسمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله ليجزي على الحسنة الواحدة ألف ألف حسنة» فقال سمعته يقول: «إن الله ليجزي على الحسنة الواحدة ألفي ألف حسنة» فهذا تفضل. وطريق العدل ﴿أَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾.

قلت : ويحتمل أن يكون قوله : ﴿وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ خاص في السيئة ؛ بدليل ما في « صحيح مسلم » عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال : « قال الله عز وجل إذا همّ عبدي بحسنة ولم يعملها كتبها له حسنة فإن عملها كتبها له عشر حسنات إلى سبعمائة ضعف وإذا همّ بسيئة ولم يعملها لم أكتبها عليه فإن عملها كتبها سيئة واحدة ». وقال أبو بكر الوراق: ﴿إِلَّا مَا سَعَى﴾ إلا ما نوى ؛ بيانه قوله ﷺ: « يُبْعَثُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى نِيَاتِهِمْ ».

قوله تعالى : ﴿وَأَنْ سَعْيُهُ سَوْفَ يَرَى﴾ أي يُرِيه الله تعالى جزاءه يوم القيامة ﴿ثُمَّ يُجْزَاهُ﴾ أي يجزي به ﴿الْجَزَاءَ الْأَوْفَى﴾. قال الأخفش: يقال جزيته الجزاء ، وجزيته بالجزاء سواء لا فرق بينهما ؛ قال الشاعر:

إِنْ أَجْزَرَ عُلُقَمَهُ بَنَ سَعْدٍ سَعْيِهِ      لَمْ أَجْزِهِ بِبَلَاءٍ يَوْمَ وَاحِدٍ

فجمع بين اللغتين.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنتَهَى﴾ أي المرجع والمرد والمصير فيعاقب ويثيب . وقيل: منه ابتداء المنة وإليه أنتهاء الأمان. وعن أبي بن كعب قال: قال النبي ﷺ في قوله: ﴿وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ الْمُنتَهَى﴾ قال: «لا فكرة في الرب». وعن أنس: قال النبي ﷺ: «إذ ذكر الله تعالى فأنته».

قلت: ومن هذا المعنى قوله عليه الصلاة والسلام: «يأتي الشيطان أحدكم فيقول من خَلَقَ كذا وكذا حتى يقول له من خَلَقَ رَبَّكَ فإذا بلغ ذلك فليستعِذْ بالله وليُتِنِّه» وقد تقدّم في آخر ﴿الأعراف﴾<sup>(١)</sup>. ولقد أحسن من قال:

ولا تُفَكِّرُنْ<sup>(٢)</sup> في ذِي الْعَلَا عَزَّ وَجْهَهُ      فَإِنَّكَ تُرَدَىٰ إِنْ فَعَلْتَ وَتُخْذَلُ  
ودونك مصنوعاتِه فاعتبرِ بها      وقُلْ مِثْلَ مَا قَالَ الْخَلِيلُ الْمَبْجَلُ

[٤٣] ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى﴾<sup>(٣)</sup>.

[٤٤] ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتٌ وَأَحْيَا﴾<sup>(٤)</sup>.

[٤٥] ﴿وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ﴾<sup>(٥)</sup>.

[٤٦] ﴿مِنْ نُّطْفَةٍ إِذَا تَثْنَىٰ﴾<sup>(٦)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى﴾ ذهبت الوسائط وبقيت الحقائق لله سبحانه وتعالى فلا فاعل إلا هو؛ وفي «صحيح مسلم» عن عائشة رضي الله عنها قالت: لا والله ما قال رسول الله قطّ إنّ الميت يعذب ببكاء أحده، ولكنه قال: «إنّ الكافر يزيدُه الله ببكاء أهله عذاباً وإنّ الله لهو أضحك وأبكى وما تَزُرُّ وَازِرَةٌ وَزَرَ أُخْرَى». وعنها قالت: مرّ النبي ﷺ على قوم من أصحابه وهم يضحكون، فقال: «لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً» فنزل عليه جبريل فقال: يا محمد! إن الله يقول لك: ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى﴾. فرجع إليهم فقال: «ما خطوت أربعين خطوة حتى أتاني جبريل فقال آيت هؤلاء فقل لهم إن الله تعالى يقول: ﴿هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى﴾ أي قضى أسباب الضحك والبكاء. وقال عطاء بن أبي مسلم: يعني أفرح وأحزن؛ لأن الفرح يجلب الضحك والحزن يجلب البكاء. وقيل لعمر: هل كان أصحاب رسول الله ﷺ يضحكون؟ قال: نعم! والإيمان والله أثبت في قلوبهم من الجبال الرواسي. وقد تقدّم هذا المعنى في ﴿النمل﴾<sup>(٣)</sup> و﴿براءة﴾<sup>(٤)</sup>. قال الحسن:

(١) راجع ٣٤٨/٧. (٢) من أفكر لغة في فكر بالتضعيف.

(٣) راجع ١٧٥/١٣. (٤) راجع ٢١٧/٨.

أضحك الله أهل الجنة في الجنة، وأبكى أهل النار في النار. وقيل: أضحك من شاء في الدنيا بأن سرّه وأبكى من شاء بأن غمّه. الضحك: أضحك الأرض بالنبات وأبكى السماء بالمطر. وقيل: أضحك الأشجار بالتّوّار، وأبكى السحاب بالأمطار. وقال ذو النون: أضحك قلوب المؤمنين والعارفين بشمس معرفته، وأبكى قلوب الكافرين والعاصين بظلمة نكرته ومعصيته. وقال سهل بن عبد الله: أضحك الله المطيعين بالرحمة وأبكى العاصين بالسخط. وقال محمد بن علي الترمذي: أضحك المؤمن في الآخرة وأبكاه في الدنيا. وقال بسام بن عبد الله: أضحك الله أسنانهم وأبكى قلوبهم. وأنشد:

السُّنُّ تَضَحُّكُ وَالْأَحْشَاءُ تَخْتَرِقُ      وَإِنَّمَا ضِخْكَهَا زُورٌ وَمُخْتَلَقُ  
يَا رَبِّ بَاكِ بَعَيْنٍ لَا دُمُوعَ لَهَا      وَرُبُّ ضَاحِكٍ سُنٌّ مَا بِهِ رَمَقُ

وقيل: إن الله تعالى خصّ الإنسان بالضحك والبكاء من بين سائر الحيوان، وليس في سائر الحيوان من يضحك ويبكي غير الإنسان. وقد قيل: إن القرد وحده يضحك ولا يبكي، وإن الإبل وحدها تبكي ولا تضحك. وقال يوسف بن الحسين: سئل طاهر المقدسي أتضحك الملائكة؟ فقال: ما ضحكوا ولا كلّ من دون العرش منذ خلقت جهنم. ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا﴾ أي قضى أسباب الموت والحياة. وقيل: خلق الموت والحياة كما قال: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾<sup>(١)</sup> قاله ابن بحر. وقيل: أَمَاتَ الكافر بالكفر وأحيا المؤمن بالإيمان؛ قال الله تعالى: ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَخْيَيْنَاهُ﴾<sup>(٢)</sup> الآية. وقال: ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ﴾ على ما تقدّم<sup>(٣)</sup>، وإليه يرجع قول عطاء: أَمَاتَ بعدله وأحيا بفضله. وقول من قال: أَمَاتَ بالمتع والبخل وأحيا بالجدود والبذل. وقيل: أَمَاتَ النطفة وأحيا النّسمة. وقيل: أَمَاتَ الآباء وأحيا الأبناء. وقيل: يريد بالحياة الخصب وبالموت الجذب. وقيل: أنام وأيقظ. وقيل: أَمَاتَ في الدنيا وأحيا للبعث. ﴿وَأَنَّهُ خَلَقَ الرُّوحَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾ أي من أولاد آدم ولم يرد آدم وحوّاء بأنهما خلقا من نطفة.

والنظفة الماء القليل ، مشتق من نطف الماء إذا قَطَرَ . ﴿تُمْنَى﴾ تُصَبُّ في الرحم وتراق ؛ قاله الكلبي والضحاك وعطاء بن أبي رباح . يقال : مَنَى الرجل وأُمْنَى من المَنَى ، وسميت مِنَى بهذا الاسم لما يُمْنَى فيها من الدماء أي يُراق . وقيل : ﴿تُمْنَى﴾ تُقَدَّر ؛ قاله أبو عبيدة . يقال : مَنَيْت الشيء إذا قَدَرْتَه ، ومُنِي له أي قَدَرْتَه ؛ قال الشاعر <sup>(١)</sup> :

حَتَّى تُلَاقِي مَا يَمْنِي لَكَ الْمَازِي

أي ما يقدر لك القادر .

[٤٧] ﴿وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشَأَ الْآخِرَى﴾ .

[٤٨] ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَى وَأَقْنَى﴾ .

[٤٩] ﴿وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعْرَى﴾ .

[٥٠] ﴿وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى﴾ .

[٥١] ﴿وَتَمُودًا مَّا أَبَقَى﴾ .

[٥٢] ﴿وَقَوْمَ نُوحٍ مِّن قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطَى﴾ .

[٥٣] ﴿وَالْمُؤْنِفَةَ أَهْوَى﴾ .

[٥٤] ﴿فَمَنَّهَا مَا عَشَى﴾ .

[٥٥] ﴿فَبَآئِيَ الْآءَ رَبِّكَ نَسَاوَى﴾ .

قوله تعالى : ﴿وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشَأَ الْآخِرَى﴾ أي إعادة الأرواح في الأشباح للبعث . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ﴿النَّشَاءَ﴾ بفتح الشين والمد ؛ أي وعد ذلك ووعدده صدق . ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَى وَأَقْنَى﴾ قال ابن زيد : أغنى من شاء وأفقر من شاء ؛ ثم قرأ ﴿يَنْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ﴾ <sup>(٢)</sup> وقرأ ﴿يَقْبِضُ وَيَنْسُطُ﴾ <sup>(٣)</sup> واختاره الطبري . وعن ابن زيد أيضاً ومجاهد وقتادة والحسن : ﴿أَغْنَى﴾ مَوْلَ ﴿وَأَقْنَى﴾ أَخْذَم . وقيل : ﴿أَقْنَى﴾ جعل

(١) قائله أبو قلابة الهذلي . وصدده :

وَلَا تَقُولَنَّ لشيء سوف أفعله

وقيل هو لسويد بن عامر المصطلق . وقبله :

لَا تَأْمَنُ الْمَوْتَ فِي حُلٍّ وَفِي حَرَمٍ  
وَأَسْأَلُكَ طَرِيقَكَ فِيهَا غَيْرَ مُحْتَشِمٍ

(٢) راجع ٣٠٧/١٤ . (٣) راجع ٢٣٧/٣ .

إن المنايا توافي كل إنسان  
حتى النخ .....  
.....

لكم قِنِيَّةٌ تَقْتَنُونَهَا، وهو معنى أخدم أيضاً. وقيل: معناه أرضى بما أعطى أي أغناه ثم رَضَاهُ بما أعطاه؛ قاله ابن عباس. وقال الجوهري: قَنِيَ الرجل يَقْنِي قِنًى؛ مثل غَنِيَ يَغْنِي غِنًى، وأقناه الله أي أعطاه الله ما يَقْتَنِي من القِنِيَّةِ والنَّشَبِ. وأقناه [الله] أيضاً أي رَضَاهُ. والقِنِيَّةُ الرضا، عن أبي زيد؛ قال وتقول العرب: من أُعْطِيَ مائةً من المعز فقد أُعْطِيَ القِنِيَّةَ، ومن أُعْطِيَ مائةً من الضأن فقد أُعْطِيَ الغِنِيَّةَ، ومن أُعْطِيَ مائةً من الإبل فقد أُعْطِيَ المُنَى. ويقال: أغناه الله وأقناه أي أعطاه ما يسكن إليه. وقيل: ﴿أَغْنِي وَأَقْنِي﴾ أي أَغْنَى نفسه وأفقر خلقه إليه؛ قاله سليمان التيمي. وقال سفيان: أغنى بالقناعة وأقنى بالرضا. وقال الأخفش: أقنى أفقر. قال ابن كيسان: أولد. وهذا راجع لما تقدّم. ﴿وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشُّعْرَى﴾ ﴿الشُّعْرَى﴾ الكوكب المضيء الذي يطلع بعد الجوزاء، وطلوعه في شدة الحر، وهما الشّعريان العبّور التي في الجوزاء والشُّعْرَى الغُمَيْصَاءُ التي في الذراع؛ وتزعم العرب أنهما أختا سُهَيْل. وإنما ذكر أنه رَبُّ الشُّعْرَى وإن كان ربّاً لغيره؛ لأن العرب كانت تعبده؛ فأعلمهم الله جل وعز أن الشُّعْرَى مربوب وليس برب. وأختلف فيمن كان يعبده؛ فقال السدي: كانت تعبده جُمَيْرٌ وخُزَاعَةٌ. وقال غيره: أول من عبده أبو كبشة أحد أجداد النبي ﷺ من قبل أمهاته، ولذلك كان مشركو قريش يسمون النبي ﷺ ابن أبي كبشة حين دعا إلى الله وخالف أديانهم؛ وقالوا: ما لقينا من ابن أبي كبشة! وقال أبو سفيان يوم الفتح وقد وقف في بعض المضايق وعساكر رسول الله ﷺ تمرّ عليه: لقد أَمَرَ أَمْرُ ابن أبي كبشة. وقد كان من لا يعبد الشُّعْرَى من العرب يعظمها ويعتقد تأثيرها في العالم، قال الشاعر:

مَضَى أَيْلُولٌ وَأَرْفَعَ الْحَرُورُ      وَأُخْبِتَ نَارَهَا الشُّعْرَى الْعَبُورُ

وقيل: إن العرب تقول في خرافاتها: إن سُهَيْلاً والشُّعْرَى كانا زوجين، فأنحدر سُهَيْل فصار يمانياً، فاتبعته الشُّعْرَى العبُور فعبرت المجرة فسميت العبور، وأقامت الغُمَيْصَاءُ فبكت

لَفَقَد سُهَيْلٌ حَتَّى غَمِصَتْ عَيْنَاهُ؛ فَسَمِيتَ غَمِصَاءً لَأَنَّهَا أَخْفَى مِنَ الْآخَرَى. ﴿وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى﴾ سَمَاهَا الْأُولَى لِأَنَّهُمْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ ثَمُودَ. وَقِيلَ: إِنْ ثَمُودُ مِنْ قَبْلِ<sup>(١)</sup> عَادَ. وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ: قِيلَ لَهَا عَادُ الْأُولَى لِأَنَّهَا أَوَّلُ أُمَّةٍ أَهْلَكَتْ بَعْدَ نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ. وَقَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ: هُمَا عَادَانِ فَالْأُولَى أَهْلَكَتْ بِالرَّيْحِ الصَّرَصِرِ، ثُمَّ كَانَتْ الْآخَرَى فَأَهْلَكَتْ بِالصَّبِيحَةِ. وَقِيلَ: عَادُ الْأُولَى هُوَ عَادُ ابْنِ إِرَامَ بْنِ عَوْصَ بْنِ سَامَ بْنِ نُوحٍ، وَعَادُ الثَّانِيَةِ مِنْ وَلَدِ عَادِ الْأُولَى؛ وَالْمَعْنَى مُتَقَارِبٌ. وَقِيلَ: إِنْ عَادُ الْآخِرَةُ الْجَبَارُونَ وَهُمْ قَوْمُ هُودَ. وَقَرَأَةُ الْعَامَّةُ ﴿عَادًا الْأُولَى﴾ بَيَانُ التَّنْوِينِ وَالْهَمْزِ. وَقَرَأَ نَافِعٌ وَابْنُ مُحَيِّصٍ وَأَبُو عَمْرٍو ﴿عَادًا الْأُولَى﴾ بِنَقْلِ حَرَكَةِ الْهَمْزَةِ إِلَى اللَّامِ وَإِدْغَامِ التَّنْوِينِ فِيهَا، إِلَّا أَنَّ قَالُونَ وَالسُّوسِي يَظْهَرَانِ الْهَمْزَةَ السَّاكِنَةَ. وَقَلْبُهَا الْبَاقُونَ وَأَوَّاءٌ عَلَى أَصْلِهَا؛ وَالْعَرَبُ تَقْلِبُ هَذَا الْقَلْبَ فَتَقُولُ: قُمْ الْآنَ عَنَّا وَضُمَّ لِثْنَيْنِ أَيْ قُمْ الْآنَ وَضَمَّ الْاِثْنَيْنِ ﴿وَتَمُودَ فَمَا أَبْقَى﴾ ثَمُودُ هُمْ قَوْمُ صَالِحٍ أَهْلَكُوا بِالصَّبِيحَةِ. قَرَأَ ﴿ثَمُودًا﴾ ﴿وَتَمُودَ﴾ وَقَدْ تَقَدَّمَ<sup>(٢)</sup>. وَأَتَتْصَبُ عَلَى الْعَطْفِ عَلَى عَادَ. ﴿وَقَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ﴾ أَيْ وَأَهْلَكَ قَوْمُ نُوحٍ مِنْ قَبْلِ عَادَ وَثَمُودَ ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطْغَى﴾ وَذَلِكَ لَطُولُ مَدَّةِ نُوحٍ فِيهِمْ، حَتَّى كَانَ الرَّجُلُ فِيهِمْ يَأْخُذُ بِيَدِ ابْنِهِ فَيَنْطَلِقُ إِلَى نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَيَقُولُ: أَحْذَرُ هَذَا فَإِنَّهُ كَذَّابٌ، وَإِنْ أَبِي قَدْ مَشَى بِي إِلَى هَذَا وَقَالَ لِي مِثْلَ مَا قُلْتَ لَكَ؛ فَيَمُوتُ الْكَبِيرُ عَلَى الْكُفْرِ، وَيَنْشَأُ الصَّغِيرُ عَلَى وَصِيَّةِ أَبِيهِ. وَقِيلَ: إِنْ الْكُنْيَا تَرْجِعُ إِلَى كُلِّ مَنْ ذُكِرَ مِنْ عَادَ وَثَمُودَ وَقَوْمِ نُوحٍ؛ أَيْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ مُشْرِكِي الْعَرَبِ وَأَطْغَى. فَيَكُونُ فِيهِ تَسْلِيَةٌ وَتَعَزِيَةٌ لِلنَّبِيِّ ﷺ؛ فَكَأَنَّهُ يَقُولُ لَهُ: فَأَصْبِرْ أَنْتَ أَيْضًا فَالْعَاقِبَةُ الْحَمِيدَةُ لَكَ. ﴿وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى﴾ يَعْنِي مَدَائِنَ قَوْمِ لُوطَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَتَتْفَكَتْ بِهِمْ، أَيْ انْقَلَبَتْ وَصَارَ عَالِيهَا سَافِلُهَا. يَقَالُ: أَفَكْتَهُ أَيْ قَلْبَتَهُ وَصَرَفْتَهُ. ﴿أَهْوَى﴾ أَيْ خَسَفَ بِهِمْ بَعْدَ رَفْعِهَا إِلَى السَّمَاءِ؛ رَفَعَهَا جَبْرِيلُ ثُمَّ أَهْوَى بِهَا إِلَى الْأَرْضِ. وَقَالَ الْمُبَرِّدُ: جَعَلَهَا تَهْوِي. وَيَقَالُ: هَوَى بِالْفَتْحِ يَهْوِي هَوِيًّا أَيْ سَقَطَ

(١) فِي ب، ح، س وَه: «مَنْ نَسَلَ عَادَ».

(٢) رَاجِعُ ٢٣٨/٧.

و ﴿وَأَهْوَى﴾ أي أسقط . ﴿فَغَشَّاهَا مَا غَشَّى﴾ أي ألبسها ما ألبسها من الحجارة؛ قال الله تعالى: ﴿فَجَعَلْنَا عَلَيْهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ﴾<sup>(١)</sup> وقيل: إن الكناية ترجع إلى جميع هذه الأمم؛ أي غشَّاهَا من العذاب ما غشاهم، وأبهم لأن كلاً منهم أهلك بضرب غير ما أهلك به الآخر. وقيل: هذا تعظيم الأمر. ﴿فَبَآئِيَ آلَاءَ رَبِّكَ تَتَمَارَى﴾ أي فبأي نعم ربك تشك. والمخاطبة للإنسان المكذب. والآلاء النعم واحدها أَلًى وَلَآئٍ وَلَآئٍ. وقرأ يعقوب ﴿تَمَارَى﴾ بإدغام إحدى التاءين في الأخرى والتشديد.

[٥٦] ﴿هَذَا نَذِيرٌ مِنَ النَّذْرِ الْأُولَى﴾ .

[٥٧] ﴿أَزِفَتِ الْأَزِفَةُ﴾ .

[٥٨] ﴿لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ﴾ .

[٥٩] ﴿أَفَرَأَيْتَ هَذَا الْحَدِيثَ تَعَجُّبُونَ﴾ .

[٦٠] ﴿وَنَضْحَكُونَ وَلَا يُتُكُونَ﴾ .

[٦١] ﴿وَأَنْتُمْ سَيِّدُونَ﴾ .

[٦٢] ﴿فَاصْبِرُوا لِلَّهِ وَأَعْبُدُوا﴾ .

قوله تعالى: ﴿هَذَا نَذِيرٌ مِنَ النَّذْرِ الْأُولَى﴾ قال ابن جريج ومحمد بن كعب: يريد أن محمداً ﷺ نذير بالحق الذي أنذر به الأنبياء قبله، فإن أطمعتموه أفلحتم، وإلا حل بكم ما حل بمكذبي الرسل السالفة. وقال قتادة: يريد القرآن، وأنه نذير بما أنذرت به الكتب الأولى. وقيل: أي هذا الذي أخبرنا به من أخبار الأمم الماضية الذين هلكوا تخويف لهذه الأمة من أن ينزل بهم ما نزل بأولئك من النذر أي مثل النذر؛ والنذر في قول العرب بمعنى الإنذار كالنكر بمعنى الإنكار؛ أي هذا إنذار لكم. وقال أبو مالك: هذا الذي أنذرتكم به من وقائع الأمم الخالية هو في صحف إبراهيم وموسى. وقال السدي أخبرني أبو صالح قال: هذه الحروف التي ذكر الله تعالى من قوله تعالى: ﴿أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى. وَإِبْرَاهِيمَ﴾ إلى قوله: ﴿هَذَا نَذِيرٌ مِنَ النَّذْرِ الْأُولَى﴾ كل هذه في صحف إبراهيم وموسى.

قوله تعالى: ﴿أَزِفَتِ الْآزِفَةُ﴾ أي قربت الساعة ودنت القيامة. وسماها آزفة لقرب قيامها عنده؛ كما قال: ﴿يَزُونُهُ بَعِيداً وَنَرَاهُ قَرِيباً﴾<sup>(١)</sup>. وقيل: سماها آزفة لدنوها من الناس وقربها منهم ليستعدوا لها؛ لأن كل ما هو آت قريب. قال:

أَزِفَ التَّرَحُّلُ غَيْرَ أَنْ رِكَابَنَا لَمَّا تَزَلْ بِرِحَالِنَا وَكَأَنَّ قَدِ

وفي الصحاح: أَرَفَ الترحل يَأْرِفُ أَرْفًا أي دنا وأفد؛ ومنه قوله تعالى: ﴿أَزِفَتِ الْآزِفَةُ﴾ يعني القيامة، وأَرَفَ الرجل أي عَجَلَ فهو أَرَفٌ على فاعل، والمتأزف القصير وهو المتداني. قال أبو زيد: قلت لأعرابي ما الْمُحْبِطِيُّ؟ قال: الْمُتَكَايِيءُ. قلت: ما الْمُتَكَايِيءُ؟ قال: المتأزف. قلت: ما المتأزف؟ قال: أنت أحمق وتركني ومَرَّ. ﴿لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ﴾ أي ليس لها من دون الله من يؤخرها أو يقدمها. وقيل: كاشفة أي أنكشاف أي لا يكشف عنها ولا يبدئها إلا الله؛ فالكاشفة أسم بمعنى المصدر والهاء فيه كالهاء في العاقبة والعافية والداهية والباقية؛ كقولهم: ما لفلان من باقية أي من بقاء. وقيل: أي لا أحد يرد ذلك؛ أي إن القيامة إذا قامت لا يكشفها أحد من آلهتهم ولا ينجيهم غير الله تعالى. وقد سميت القيامة غاشية، فإذا كانت غاشية كان ردها كشفًا، فالكاشفة على هذا نعت مؤنث محذوف؛ أي نفس كاشفة أو فرقة كاشفة أو حال كاشفة. وقيل: إن ﴿كَاشِفَةٌ﴾ بمعنى كاشف والهاء للمبالغة مثل راوية وداهية.

قوله تعالى: ﴿أَقِمْنَ هَذَا الْحَدِيثَ﴾ يعني القرآن. وهذا أستفهام توبيخ ﴿تَعْجَبُونَ﴾ تكذيباً به ﴿وَتَضْحَكُونَ﴾ استهزاء ﴿وَلَا تَتَكُونْنَ﴾ أنزجاراً وخوفاً من الوعيد. وروي أن النبي ﷺ ما رَوَى بعد نزول هذه الآية ضاحكاً إلا تبسماً. وقال أبو هريرة: لما نزلت: ﴿أَقِمْنَ هَذَا الْحَدِيثَ تَعْجَبُونَ﴾ قال أهل الصفة: ﴿إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ ثم بكوا حتى جرت دموعهم على خدودهم، فلما سمع النبي ﷺ بكاءهم بكى معهم فبكينا لبكائه؛ فقال النبي ﷺ: ﴿لَا يُلِجُ النَّارَ مَنْ بَكَى مِنْ

خشية الله ولا يدخل الجنة مُصِراً على معصية الله ولو لم تذبوا لذهب الله بكم ولجاء يقوم يذنبون فيغفر لهم ويرحمهم إنه هو الغفور الرحيم». وقال أبو حازم: نزل جبريل على النبي ﷺ وعنده رجل يبكي، فقال له: من هذا؟ قال: هذا فلان؛ فقال جبريل: إنا نزن أعمال بني آدم كلها إلا البكاء، فإن الله تعالى ليطفئ بالدمعة الواحدة بحوراً من جهنم.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ﴾ أي لاهون معرضون. عن ابن عباس؛ رواه الوالبي والعوفي عنه. وقال عكرمة عنه: هو الغناء بلغة حمير؛ يقال: سَمَدٌ لنا أي غنٌّ لنا، فكانوا إذا سمعوا القرآن يتلى تغنوا ولعبوا حتى لا يسمعوا. وقال الضحاك: سَامِدُونَ شامخون متكبرون. وفي الصحاح: سَمَدٌ سُمُوداً رفع رأسه تكبراً وكل رافع رأسه فهو سَامِدٌ؛ قال (١):

### سَوَامِدُ اللَّيْلِ خِفَافُ الْأَزْوَادِ

يقول: ليس في بطونها علف. وقال ابن الأعرابي: سَمَدَتِ سُمُوداً علوت. وَسَمَدَتِ الإِبِلُ في سيرها جَدَّت. وَالسُّمُودُ اللَّهْوُ، وَالسَامِدُ اللَّاهِي؛ يقال لِلْقَيْنَةِ: أَسَمِدْنَا؛ أي ألهينا بالغناء. وتسميد الأرض أن يجعل فيها السمد وهو سِرْجِين وَرَمَاد. وتسميد الرأس استئصال شعره، لغة في التَّسْيِد. وَأَسَمَادُ الرجل بالهمز أَسَمِدَاداً أي وَرِمَ غضباً. وروي عن علي رضي الله عنه أن معنى ﴿سَامِدُونَ﴾ أن يجلسوا غير مصليين ولا منتظرين الصلاة. وقال الحسن: واقفون للصلاة قبل وقوف الإمام؛ ومنه ما روي عن النبي ﷺ أنه خرج والناس ينتظرونه قياماً فقال: «مالي أراكم سامدين» حكاه الماوردي. وذكره المهدوي عن علي، وأنه خرج إلى الصلاة فرأى الناس قياماً [ينتظرونه] فقال: «ما لكم سامدون» قاله المهدوي. والمعروف في اللغة: سَمَدٌ يَسْمُدُ سُمُوداً إذا لَهَا وأعرض. وقال المبرد: سامدون خامدون؛ قال الشاعر:

أَتَى الْجِدْثَانُ نِسْوَةَ آلِ حَزْبٍ      بِمَقْدُورٍ سَمَدَنْ لَهُ سُمُوداً

(١) قائله رؤبة بن العجاج يصف إبلا.

وقال صالح أبو الخليل: لما قرأ النبي ﷺ: ﴿أَمِينَ هَذَا الْحَدِيثِ تَعَجُّبُونَ. وَتَضَحَّكُونَ وَلَا تَبْكُونَ. وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ﴾ لم يرَ ضاحكاً إلا مبتسماً حتى مات ﷺ. ذكره النحاس.

قوله تعالى: ﴿فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا﴾ قيل: المراد به سجود تلاوة القرآن. وهو قول ابن مسعود. وبه قال أبو حنيفة والشافعي. وقد تقدّم أول السورة من حديث ابن عباس أن النبي ﷺ سجد فيها وسجد معه المشركون. وقيل: إنما سجد معه المشركون لأنهم سمعوا أصوات الشياطين في أثناء قراءة رسول الله ﷺ عند قوله: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى. وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَى﴾ وأنه قال: تلك الغرانيق العلاء وشفاعتهن تُرْتَجَى. كذا في رواية سعيد بن جبير ترتجي. وفي رواية أبي العالية وشفاعتهن ترتضى، ومثلهن لا يُنسى. ففرح المشركون وظنوا أنه من قول محمد ﷺ على ما تقدّم بيانه في ﴿الحج﴾<sup>(١)</sup>. فلما بلغ الخبر بالحشة من كان بها من أصحاب النبي ﷺ رجعوا ظناً منهم أن أهل مكة آمنوا؛ فكان أهل مكة أشدّ عليهم وأخذوا في تعذيبهم إلى أن كشف الله عنهم. وقيل: المراد سجود الفرض في الصلاة وهو قول ابن عمر؛ كان لا يراها من عزائم السجود. وبه قال مالك وروى أبي بن كعب رضي الله عنه: كان آخر فعل النبي ﷺ ترك السجود في المفضل. والأول أصح وقد مضى القول فيه آخر ﴿الأعراف﴾<sup>(٢)</sup> مبيناً والحمد لله رب العالمين. تم تفسير سورة ﴿والنجم﴾.

(١) هذه الأخبار من المفتريات على المعصوم سيد الخلق عليه الصلاة والسلام، ولا يمكن أن ينطق بما هو نقيض القرآن، ولا يمكن أن ينطق على لسانه الشيطان. وكل ما كان من هذا المعنى فهو باطل وضعته الملاحدة للدخول به إلى الطعن في سيدنا محمد ﷺ أو في الوحي أو في القرآن وهو الذي لا ينطق عن الهوى. راجع ما كتبه المصنف عن هذا الحديث في ٨٠/١٢.

## سورة القمر

مكية كلها في قول الجمهور. وقال مقاتل: إلا ثلاث آيات من قوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ﴾ إلى قوله: ﴿وَالسَّاعَةُ أَذْهَى وَأَمْرٌ﴾ ولا يصح على ما يأتي. وهي خمس وخمسون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- [١] ﴿أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنشَقَّ الْقَمَرُ﴾.
- [٢] ﴿وَلَا يَرَوْنَ آيَةً يَرْضُوا بَدُوعُهُمْ مُسْتَسِرِّينَ﴾.
- [٣] ﴿وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ﴾.
- [٤] ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأُنْبِيَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ﴾.
- [٥] ﴿حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ فَمَا تُصِرُّ النَّذْرُ﴾.
- [٦] ﴿فَقَوْلٌ عَنَّهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعُ إِلَى شَيْءٍ نَّكِرٍ﴾.
- [٧] ﴿خُشَعًا أَبْصَرُهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ﴾.
- [٨] ﴿مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَرِيرٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنشَقَّ الْقَمَرُ﴾ أي قربت مثل ﴿أَزَقَّتِ الْآرِقَةَ﴾<sup>(١)</sup> على ما بيناه. فهي بالإضافة إلى ما مضى قريبة؛ لأنه قد مضى أكثر الدنيا كما روى قتادة عن أنس قال: خطب رسول الله ﷺ وقد كادت الشمس تغيب فقال: «ما بقي من دنياكم فيما مضى إلا مثل ما بقي من هذا اليوم فيما مضى» وما نرى من الشمس إلا يسيراً. وقال كعب وهب: الدنيا ستة آلاف سنة. قال وهب: قد مضى منها خمسة آلاف سنة وستمائة سنة. ذكره النحاس.

ثم قال تعالى: ﴿وَأَنشَقَّ الْقَمَرُ﴾ أي وقد أنشق القمر. وكذا قرأ حذيفة ﴿أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ وَقَدْ أَنشَقَّ الْقَمَرُ﴾ بزيادة ﴿قد﴾ وعلى هذا الجمهور من العلماء؛ ثبت ذلك في صحيح

(١) راجع ص ١٢٢ من هذا الجزء.

البخاري وغيره من حديث ابن مسعود وابن عمر وأنس وجبير بن مطعم وابن عباس رضي الله عنهم. وعن أنس قال: سأل أهل مكة النبي ﷺ آية، فأنشق القمر بمكة مرتين فنزلت: ﴿أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ﴾ إلى قوله: ﴿سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ﴾ يقول ذاهب قال أبو عيسى الترمذي: هذا حديث حسن صحيح. ولفظ البخاري عن أنس قال: أنشق القمر فرقتين. وقال قوم: لم يقع أنشقاق القمر بعد وهو منتظر؛ أي أقترَبَ قِيَامُ السَّاعَةِ وأنشقاق القمر؛ وأن الساعة إذا قامت أنشقت السماء بما فيها من القمر وغيره. وكذا قال القشيري. وذكر الماوردي: أن هذا قول الجمهور، وقال: لأنه إذا أنشق ما بقي أحد إلا رآه؛ لأنه آية والناس في الآيات سواء. وقال الحسن: أقترَبَتِ الساعة فإذا جاءت أنشق القمر بعد النفخة الثانية. وقيل: ﴿وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ﴾ أي وضح الأمر وظهر؛ والعرب تضرب بالقمر مثلاً فيما وضح؛ قال:

أَقِيمُوا بَيْنِي أُمِّي صُدُورَ مَطِيئِكُمْ      فإِنِّي إِلَى حَيِّ سَوَاكِمَ لَا مَيْلُ  
فَقَدْ حُمَّتِ الْحَاجَاتُ وَاللَّيْلُ مُقَمَّرٌ      وَشُدَّتْ لَطِيفَاتُ مَطَايَا وَأَزْحَلُ

وقيل: أنشقاق القمر هو أنشقاق<sup>(١)</sup> الظلمة عنه بطلوعه في أثنائها، كما يسمى الصبح فلحاً؛ لانفلاق الظلمة عنه. وقد يعبر عن انفلاقه بأنشقاقه كما قال النابغة:

فَلَمَّا أَذْبَرُوا وَلَهُمْ دَوِيٌّ      دَعَانَا عِنْدَ شَقِّ الضُّبْحِ دَاعٍ

قلت: وقد ثبت بنقل الأحاد العدول أن القمر أنشق بمكة، وهو ظاهر التنزيل، ولا يلزم أن يستوي الناس فيها؛ لأنها كانت آية ليلية؛ وأنها كانت باستدعاء النبي ﷺ من الله تعالى عند التحدي. فروي أن حمزة بن عبد المطلب حين أسلم غضباً من سب أبي جهل الرسول ﷺ طلب أن يريه آية يزداد بها يقينا في إيمانه. وقد تقدم في الصحيح أن أهل مكة هم الذين سألوا وطلبوا أن يريهم آية، فأراهم أنشقاق القمر فلقطين كما في حديث ابن مسعود وغيره. وعن حذيفة أنه خطب بالمدائن ثم قال: ألا إن الساعة قد أقترَبَت، وأن القمر قد أنشق على عهد نبيكم ﷺ. وقد قيل: هو على

(١) في تفسير الجمل نقلاً عن القرطبي: «زوال الظلمة».

التقديم والتأخير، وتقديره أنشق القمر وأقتربت الساعة؛ قاله ابن كيسان. وقد مرّ عن الفراء أن الفعلين إذا كانا متقاربي المعنى فلك أن تقدّم وتؤخر عند قوله تعالى: ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا﴾ هذا يدل على أنهم رأوا أنشقاق القمر. قال ابن عباس: أجمع المشركون إلى رسول الله ﷺ وقالوا: إن كنت صادقاً فأشقق لنا القمر فرقتين، نصف على أبي قُبَيْس ونصف على قُعَيْقَعَانَ؛ فقال لهم رسول الله ﷺ: «إن فعلت تؤمنون» قالوا: نعم؟ وكانت ليلة بدر، فسأل رسول الله ﷺ ربه أن يعطيه ما قالوا: فانشق القمر فرقتين، ورسول الله ﷺ ينادي المشركين: «يا فلان يا فلان أشهدوا». وفي حديث ابن مسعود: أنشق القمر على عهد رسول الله ﷺ فقالت قريش: هذا من سحر ابن أبي كبشة؛ سَحَرَكُم فأسألوا الشُّفَارَ؛ فسألوهم فقالوا: قد رأينا القمر أنشق فنزلت: ﴿أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ. وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا﴾ أي إن يروا آية تدل على صدق محمد ﷺ أعرضوا عن الإيمان ﴿وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ﴾ أي ذاهب؛ من قولهم: مرّ الشيء وأستمر إذا ذهب؛ قاله أنس وقتادة ومجاهد والفراء والكسائي وأبو عبيدة، وأختاره النحاس. وقال أبو العالية والضحاك: محكم قويّ شديد، وهو من المِرَّة وهي القوة؛ كما قال لقيط:

حتى أستمَرَّتْ عَلَى شَرْرِ مَرِيرَتِهِ مُرُّ الْعَزِيمَةِ لَا [قَحْمًا]<sup>(٢)</sup> وَلَا ضَرَعًا

وقال الأخفش: هو مأخوذ من إمرار الجبل وهو شدة فتله. وقيل: معناه مرّ من المرارة. يقال: أمّر الشيء صار مرّاً، وكذلك مرّ الشيء [يَمَرُّ] بالفتح مرارة فهو مرّ، وأمّره غيره ومَرَّه. وقال الربيع: مستمر نافذ. يمان: ماضي. أبو عبيدة: باطل. وقيل: دائم. قال<sup>(٣)</sup>:

وليس على شيء قويم بمستمز

(١) راجع ص ٨٩ من هذا الجزء.

(٢) راجع هامش ص ٨٦ من هذا الجزء في شرح البيت. (٣) البيت لأمرئ القيس وصلده:

ألا إنما الدنيا ليالٍ وأعصر

أي بدائم. وقيل: يشبه بعضه بعضاً؛ أي قد أستمزت أفعال محمد على هذا الوجه فلا يأتي بشيء له حقيقة بل الجميع تخيلات. وقيل: معناه قد مر من الأرض إلى السماء. ﴿وَكَذَّبُوا﴾ نبتنا ﴿وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾ أي ضلالتهم واختياراتهم. ﴿وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ﴾ أي يستقر بكل عامل عمله، فالخير مستقر بأهله في الجنة، والشر مستقر بأهله في النار.

وقرأ شيبه ﴿مُسْتَقَرٌّ﴾ بفتح القاف؛ أي لكل شيء وقت يقع فيه من غير تقدم وتأخر. وقد روي عن أبي جعفر بن القَعْقَاعِ ﴿وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ﴾ بكسر القاف والراء جعله نعتاً لأمر و ﴿كُلُّ﴾ على هذا يجوز أن يرتفع بالابتداء والخبر محذوف، كأنه قال: وكل أمر مستقر في أم الكتاب كائن. ويجوز أن يرتفع بالعطف على الساعة؛ المعنى: أقتربت الساعة وكل أمر مستقر؛ أي أقترب استقرار الأمور يوم القيامة. ومن رفعه جعله خبراً عن ﴿كُلِّ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ﴾ أي من بعض الأنبياء؛ فذكر سبحانه من ذلك ما علم أنهم يحتاجون إليه، وأن لهم فيه شفاء. وقد كان هناك أمور أكثر من ذلك، وإنما أقتص علينا ما علم أن بنا إليه حاجة وسكت عما سوى ذلك؛ وذلك قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ﴾ أي جاء هؤلاء الكفار من أنباء الأمم الخالية ﴿مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ﴾ أي ما يزرهم عن الكفر لو قبلوه. وأصله مُزْدَجَرٌ فقلبت التاء دالاً؛ لأن التاء حرف مهموس والزاي حرف مجهور، فأبدل من التاء دالاً توافقاً في المخرج وتوافق الزاي في الجهر. و ﴿مُزْدَجَرٌ﴾ من الزجر وهو الانتهاء، يقال: زجره وأزدره فأنزجر وأزدر، وزجرته أنا فانزجر أي كففته فكف، كما قال:

فأصبح ما يطلبُ الغانيا  
تُ مُزْدَجَرًا عن هواه أزدجاراً

وقرىء ﴿مُزْدَجَرٌ﴾ بقلب تاء الافتعال زايًا وإدغام الزاي فيها؛ حكاه الزمخشري.

﴿حِكْمَةٌ بِالْعَةِ﴾ يعني القرآن وهو بدل من ﴿ما﴾ من قوله: ﴿مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ﴾. ويجوز أن يكون خبر ابتداء محذوف؛ أي هو حكمة. ﴿فَمَا تُغْنِ الثُّرُورُ﴾

إِذَا كَذَّبُوا وَخَالَفُوا كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾<sup>(١)</sup> فـ ﴿حَمًا﴾ نفى أي ليست تغني عنهم النذر. ويجوز أن يكون أستمهاماً بمعنى التوبيخ؛ أي فأى شيء تغني النذر عنهم وهم معرضون عنها. و ﴿النُّذُرُ﴾ يجوز أن تكون بمعنى الإنذار، ويجوز أن تكون جمع نذير.

قوله تعالى: ﴿فَتَوَلَّ عَنْهُمْ﴾ أي أعرض عنهم. قيل: هذا منسوخ بآية السيف. وقيل: هو تمام الكلام. ثم قال: ﴿يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعُ﴾ العامل في ﴿يَوْمَ﴾ ﴿يَخْرُجُونَ مِنْ الْأَجْدَاثِ﴾ أو ﴿خُشْعًا﴾ أو فعل مضمر تقديره وأذكر يوم. وقيل: على حذف حرف الفاء وما عملت فيه من جواب الأمر، تقديره: فتولَّ عنهم فإن لهم يوم يدعو الداعي. وقيل: تَوَلَّ عنهم يا محمد فقد أقمت الحجة وأبصرهم يوم يدعو الداعي. وقيل: أي أعرض عنهم يوم القيامة ولا تسأل عنهم وعن أحوالهم، فإنهم يدعون ﴿إِلَى شَيْءٍ نَكِرٍ﴾ وينالهم عذاب شديد. وهو كما تقول: لا تسأل عما جرى على فلان إذا أخبرته بأمر عظيم. وقيل: أي وكل أمر مستقر يوم يدعو الداعي. وقرأ ابن كثير ﴿نَكِرٍ﴾ بإسكان الكاف، وضمها الباقون وهما لغتان كعُسر وعُسر وشغل وشغل، ومعناه الأمر الفظيع العظيم وهو يوم القيامة. والداعي هو إسرئيل عليه السلام. وقد روي عن مجاهد وقتادة أنهما قرأا ﴿إِلَى شَيْءٍ نَكِرٍ﴾ بكسر الكاف وفتح الراء على الفعل المجهول. ﴿خُشْعًا أَبْصَارُهُمْ﴾ الخشوع في البصر الخضوع والذلة، وأضاف الخشوع إلى الأبصار لأن أثر العز والذل يتبين في ناظر الإنسان؛ قال الله تعالى: ﴿أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ﴾<sup>(٢)</sup> وقال تعالى: ﴿خَاشِعِينَ مِنَ الذُّلِّ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ﴾<sup>(٣)</sup>. ويقال: خَشَعَ وأخشَعَ إذا ذلَّ. وخَشَعَ يبصره أي غَضَه. وقرأ حمزة والكسائي وأبو عمرو ﴿خَاشِعًا﴾ بالألف ويجوز في أسماء الفاعلين إذا تقدمت على الجماعة التوحيد، نحو: ﴿خَاشِعًا أَبْصَارُهُمْ﴾ والثانيث نحو: ﴿خَاشِعَةٌ أَبْصَارُهُمْ﴾<sup>(٤)</sup> ويجوز الجمع نحو: ﴿خُشْعًا أَبْصَارُهُمْ﴾ قال<sup>(٥)</sup>:

وَشَبَابٍ حَسَنِ أَوْجُهُهُمْ مِنْ إِيَادِ بْنِ نِزَارِ بْنِ مَعَدٍ

(١) راجع ٣٨٦/٨. (٢) راجع ١٩٤/١٩. (٣) راجع ٤٥/١٥.

(٤) راجع ٢٤٨/١٨. (٥) هو الحرث بن دوس الإيادي، ويروى لأبي ذؤاد الإيادي.

و ﴿خُشَعًا﴾ جمع خاشع والنصب فيه على الحال من الهاء والميم في ﴿عَنْهُمْ﴾ فيقبح الوقف على هذا التقدير على ﴿عَنْهُمْ﴾. ويجوز أن يكون حالا من المضمر في ﴿يَخْرُجُونَ﴾ فيوقف على ﴿عَنْهُمْ﴾. وقرئ ﴿خُشَعٌ أَبْصَارُهُمْ﴾ على الابتداء والخبر، ومحل الجملة النصب على الحال، كقوله:

[وجدته] <sup>(١)</sup> حَاضِرَاهُ الْجُودُ وَالْكَرَمُ

﴿يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ﴾ أي القبور واحدا جثث. ﴿كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُّنتَشِرٌ. مُّهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ﴾. وقال في موضع آخر: ﴿يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ﴾ <sup>(٢)</sup> فهما صفتان في وقتين مختلفين؛ أحدهما - عند الخروج من القبور، يخرجون فزعين لا يهتدون أين يتوجهون، فيدخل بعضهم في بعض؛ فهم حينئذ كالفراش المبعوث بعضه في بعض لا جهة له يقصدها [الثاني] <sup>(٣)</sup> فإذا سمعوا المنادي قصدوه فصاروا كالجراد المنتشر؛ لأن الجراد له جهة يقصدها. و ﴿مُهْطِعِينَ﴾ معناه مسرعين؛ قاله أبو عبيدة. ومنه قول الشاعر:

بِدَجَلَةٍ دَارُهُمْ <sup>(٤)</sup> ولقد أراهم  
بِدَجَلَةٍ مُّهْطِعِينَ إِلَى السَّمَاعِ

الضحاك: مقبلين. قتادة: عامدين. ابن عباس: ناظرين. عكرمة: فاتحين أذانهم إلى الصوت. والمعنى متقارب. يقال: هَطَعَ الرجلُ يَهْطَعُ هُطُوعاً إذا أقبل على الشيء ببصره لا يقلع عنه؛ وأهطع إذا مدّ عنقه وصوّب رأسه. قال الشاعر <sup>(٥)</sup>:

تَعَبَّدَنِي نِمْرُ بْنُ سَعْدٍ وَقَدْ أَرَى  
وَنِمْرُ بْنُ سَعْدٍ لِي مُطِيعٌ وَمُهْطِعٌ

وبعير مُهْطِعٌ: في عنقه تصويبت خِلْقَةً. وأهطع في عذوه أي أسرع. ﴿يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَسِرٌ﴾ يعني يوم القيامة لما ينالهم فيه من الشدة.

(١) الزيادة من إعراب القرآن للسمين.

(٢) راجع ١٦٥/٢٠.

(٣) الزيادة من مفصل إعراب القرآن وغيره.

(٤) في اللسان: «أهلها».

(٥) قائله تبع.

- [٩] ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا وَقَالُوا مَجْنُونٌ وَازْدُجِرَ ﴿٩﴾﴾  
 [١٠] ﴿فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرَ ﴿١٠﴾﴾  
 [١١] ﴿فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ ﴿١١﴾﴾  
 [١٢] ﴿وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ ﴿١٢﴾﴾  
 [١٣] ﴿وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ أَلْوَجٍ وَدُّسِرَ ﴿١٣﴾﴾  
 [١٤] ﴿تَحْمِيًّا بِأَعْيُنِنَا جَزَاءً لِمَن كَانَ كُفْرًا ﴿١٤﴾﴾  
 [١٥] ﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ مِن مُّذَكِّرٍ ﴿١٥﴾﴾  
 [١٦] ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي ﴿١٦﴾﴾  
 [١٧] ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِن مُّذَكِّرٍ ﴿١٧﴾﴾

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ﴾ ذكر جملاً من وقائع الأمم الماضية تأنيساً للنبي ﷺ وتعزية له. ﴿قَبْلَهُمْ﴾ أي قبل قومك. ﴿فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا﴾ يعني نوحاً. الزَّمْخَشَرِيُّ: فإن قلت ما معنى قوله: ﴿فَكَذَّبُوا﴾ بعد قوله: ﴿كَذَّبَتْ﴾؟ قلت: معناه كذبوا فكذبوا عبدنا؛ أي كذبوه تكديباً على عقب تكذيب؛ كلما مضى منهم قَرْنٌ مكذب تبعه قَرْنٌ مكذب، أو كذبت قوم نوح الرسل فكذبوا عبدنا؛ أي لما كانوا مكذبين بالرسل جاحدين للنبوة رأساً كذبوا نوحاً لأنه من جملة الرسل. ﴿وَقَالُوا مَجْنُونٌ﴾ أي هو مجنون ﴿وَازْدُجِرَ﴾ أي زجر عن دعوى النبوة بالسب والوعيد بالقتل. وقيل: إنما قال: ﴿وَازْدُجِرَ﴾ بلفظ ما لم يسم فاعله لأنه رأس آية. ﴿فَدَعَا رَبَّهُ﴾ أي دعا عليهم حينئذ نوح وقال: رَبِّ ﴿أَنِّي مَغْلُوبٌ﴾ أي غلبوني بتمردهم ﴿فَانتَصِرْ﴾ أي فانتصر لي. وقيل: إن الأنبياء كانوا لا يدعون على قومهم بالهلاك إلا بإذن الله عز وجل لهم فيه. ﴿فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ﴾ أي فاجبنا دعاءه وأمرناه باتخاذ السفينة وفتحنا أبواب السماء ﴿بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ﴾ أي كثير؛ قاله السدي. قال الشاعر:

أعيني جوداً بالدموع الهوامِرِ      على خير بادٍ من معَدٍّ وحاضِرِ

وقيل: إنه المنصب المتدفق؛ ومنه قول امرئ القيس يصف غيثاً:

رَاحَ تَمْرِيه الصَّبَا نَمِ أَتَخَى فِيهِ شَوْبُوبٌ جَنُوبٌ مُنْهَمِرٌ<sup>(١)</sup>

الْهَمْرُ الصَّبُّ؛ وقد هَمَرَ الماءُ والدَّمَغُ يَهْمِرُ هَمْرًا. وَهَمَرَ أَيْضًا إِذَا أَكْثَرَ الْكَلَامَ وَأَسْرَعَ. وَهَمَرَ لَهُ مِنْ مَالِهِ أَيْ أَعْطَاهُ. قَالَ أَبُو عَبَّاسٍ: فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ [مُنْهَمِرٍ]<sup>(٢)</sup> مِنْ غَيْرِ سَحَابٍ لَمْ يَقْلَعْ أَرْبَعِينَ يَوْمًا. وَقَرَأَ أَبُو عَامِرٍ وَيَعْقُوبُ: ﴿فَفَتَحْنَا مُشَدَّدَةً عَلَى التَّكْثِيرِ. الْبَاقُونَ ﴿فَفَتَحْنَا﴾ مُخَفَّفًا. ثُمَّ قِيلَ: إِنَّهُ فَتَحَ رَتَاجَهَا وَسَعَةً مَسَالِكَهَا. وَقِيلَ: إِنَّهُ الْمَجْرَةُ وَهِيَ شَرْجُ السَّمَاءِ وَمِنْهَا فَتَحَتْ بِمَاءٍ مِنْهَمِرٌ؛ قَالَهُ عَلِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. ﴿وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا﴾ قَالَ عُبَيْدُ بْنُ عُمَيْرٍ: أَوْحَى اللَّهُ إِلَى الْأَرْضِ أَنْ تَخْرُجَ مَاءُهَا فَتَفْجَرَتْ بِالْعُيُونِ، وَإِنْ عَيْنًا تَأَخَّرَتْ فَغَضِبَ عَلَيْهَا فَجَعَلَ مَاءُهَا مُرًّا أُجَاجًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ. ﴿فَالْتَقَى الْمَاءُ﴾ أَيْ مَاءُ السَّمَاءِ وَمَاءُ الْأَرْضِ ﴿عَلَى أَمْرِ قَدَرٍ﴾ أَيْ عَلَى مِقْدَارٍ لَمْ يَزِدْ أَحَدُهُمَا عَلَى الْآخَرِ؛ حَكَاهُ أَبُو قَتِيْبَةَ. أَيْ كَانَ مَاءُ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ سَوَاءً. وَقِيلَ: ﴿قَدَرٌ﴾ بِمَعْنَى قَضَى عَلَيْهِمْ. قَالَ قَتَادَةُ: قَدَرُ لَهُمْ إِذَا كَفَرُوا أَنْ يَغْفِرُوا. وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ كَعْبٍ: كَانَتِ الْأَقْوَاتُ قَبْلَ الْأَجْسَادِ، وَكَانَ الْقَدَرُ قَبْلَ الْبَلَاءِ؛ وَتَلَا هَذِهِ الْآيَةَ. وَقَالَ: ﴿فَالْتَقَى الْمَاءُ﴾ وَالْإِلْتِقَاءُ إِنَّمَا يَكُونُ فِي اثْنَيْنِ فَصَاعِدًا؛ لِأَنَّ الْمَاءَ يَكُونُ جَمْعًا وَوَاحِدًا. وَقِيلَ: لِأَنَّهُمَا لَمَّا اجْتَمَعَا صَارَا مَاءً وَاحِدًا. وَقَرَأَ الْجَحْدَرِيُّ: ﴿فَالْتَقَى الْمَاءَانِ﴾. وَقَرَأَ الْحَسَنُ: ﴿فَالْتَقَى الْمَاوَانِ﴾ وَهِيَ خِلَافُ الْمَرْسُومِ. الْقُشَيْرِيُّ: وَفِي بَعْضِ الْمَصَاحِفِ ﴿فَالْتَقَى الْمَاوَانِ﴾ وَهِيَ لُغَةٌ طَيِّبَةٌ. وَقِيلَ: كَانَ مَاءُ السَّمَاءِ بَارِدًا مِثْلَ الثَّلْجِ وَمَاءُ الْأَرْضِ حَارًّا مِثْلَ الْحَمِيمِ. ﴿وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ أَلْوَاحٍ﴾ أَيْ عَلَى سَفِينَةٍ ذَاتِ أَلْوَاحٍ، ﴿وَوُذِّسِرَ﴾ قَالَ قَتَادَةُ: يَعْنِي الْمَسَامِيرَ الَّتِي دُوسِرَتْ بِهَا السَفِينَةُ أَيْ شُدَّتْ؛ وَقَالَ الْفَرَزْدَقِيُّ وَأَبْنُ زَيْدٍ وَأَبْنُ جَبْرِ، وَرَوَاهُ الْوَالِيبِيُّ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ. وَقَالَ الْحَسَنُ وَشَهْرُ بْنُ حَوْشَبٍ وَعُكْرَمَةُ: هِيَ صَدْرُ السَفِينَةِ الَّتِي تَضْرِبُ بِهَا الْمَوْجُ سُمِّيَتْ بِذَلِكَ لِأَنَّهَا تَذْسُرُ الْمَاءَ أَيْ تَدْفَعُهُ، وَالذَّسْرُ الدَّفْعُ وَالْمَخْرُ؛ وَرَوَاهُ الْعَوْفِيُّ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ: الذَّسْرُ كُلُّكُلٍ<sup>(٣)</sup> السَفِينَةُ.

(١) راح: أي عاد في الرواح؛ كأن المطر كان في أول النهار ثم عاد في آخره. وتمريه: تستدّره، وأصله من مرى الضرع وهو مسحه ليدر. والشؤبوب: الدفعة من المطر. وخص الصبا لأنهم يمحطون بها.  
(٢) الزيادة من ط. (٣) الكلكل: الصدر.

وقال الليث: الدُّسار خيط من ليف تُشد به ألواح السفينة. وفي «الصحيح»: الدُّسار واحد الدُّسر وهي خيوط تشدُّ بها ألواح السفينة، ويقال: هي المسامير، وقال تعالى: ﴿عَلَى ذَاتِ الْوَاحِ وَدُسِرَ﴾. ودُسِرَ أيضاً مثل عُسِرَ وعُسِر. والدُّسَر الدَّفْع؛ قال ابن عباس في العنبر: إنما هو شيء يَدُسُّره البحر دَسْراً أي يدفعه. ودَسَره بالرمح. ورجل مِدْسِر. ﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا﴾ أي بمرأى منا. وقيل: بأمرنا. وقيل: بحفظ منا وكِلَآءَةٍ: وقد مضى في ﴿هُودٍ﴾<sup>(١)</sup>. ومنه قول الناس للمودع: عين الله عليك؛ أي حفظه وكِلَآءَتِهِ. وقيل: يَوْحِينَا. وقيل: أي بالأعين النابعة من الأرض. وقيل: بأعين أوليائنا من الملائكة الموكلين بحفظها، وكل ما خلق الله تعالى يمكن أن يضاف إليه. وقيل: أي تجري بأوليائنا، كما في الخبر: مرض عين من عيوننا فلم تعد. ﴿جَزَاءَ لِمَنْ كَانَ كُفِرَ﴾ أي جعلنا ذلك ثواباً وجزاء لنوح على صبره على أذى قومه وهو المكفور به؛ فاللام في ﴿لِمَنْ﴾ لام المفعول له؛ وقيل: ﴿كُفِرَ﴾ أي جحد؛ فـ ﴿مَنْ﴾ كناية عن نوح. وقيل: كناية عن الله والجزاء بمعنى العقاب؛ أي عقاباً لكفرهم بالله تعالى. وقرأ يزيد بن رومان وقتادة ومجاهد وحميد ﴿جَزَاءَ لِمَنْ كَانَ كَفَرَ﴾ بفتح الكاف والفاء بمعنى: كان الغرق جزاءً وعقاباً لمن كفر بالله، وما نجا من الغرق غير عوج بن عتق<sup>(٢)</sup>؛ كان الماء إلى حُجْزَتِهِ. وسبب نجاته أن نوحاً احتاج إلى خشبة الساج لبناء السفينة فلم يمكنه حملها، فحمل عُوجَ تلك الخشبة إليه من الشام فشكر الله له ذلك، ونَجَّاه من الغرق. ﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً﴾ يريد هذه الفعلة عبرة. وقيل: أراد السفينة تركها آية لمن بعد قوم نوح يعتبرون بها فلا يكذبون الرسل. قال قتادة: أبقاها الله بياقُزْدَى من أرض الجزيرة عبرة وآية، حتى نظرت إليها أوائل هذه الأمة، وكم من سفينة كانت بعدها فصارت رماداً. ﴿فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ مُتَعَفٍّ خَائِفٍ﴾ وأصله مُدَكِّرٍ مُتَعَفٍّ من الذكر، فنقلت على الألسنة فقلت التاء دالاً لتوافق الذال في الجهر وأدغمت الذال فيها. ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾ أي إنذارِي؛

(١) راجع ٣٠/٩.

(٢) عوج بن عتق هو المشهور والذي صوبه صاحب القاموس هو ابن عوق لا عتق.

قال الفراء: الإنذار والنذر مصدران. وقيل: ﴿نَذَرَ﴾ جمع نذير ونذير بمعنى الإنذار ككنكير بمعنى الإنكار. ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ﴾ أي سهلناه للحفظ وأعنا عليه من أراد حفظه؛ فهل من طالب لحفظه فيعان عليه؟ ويجوز أن يكون المعنى: ولقد هيأناه للذكر [مأخوذاً]<sup>(١)</sup> من يَسَّرَ ناقته للسَّفَر: إذا رَحَّلها، وَيَسَّرَ فرسه للغزو إذا أسرجه وألجمه؛ قال:

وَقُمْتُ إِلَيْهِ بِاللَّجَامِ مُسَيَّرًا هُنَالِكَ يَخْزِينِي الَّذِي كُنْتُ أَضْنَعُ

وقال سعيد بن جبير: ليس من كتب الله كتاب يقرأ كله ظاهراً إلا القرآن؛ وقال غيره: ولم يكن هذا لبني إسرائيل، ولم يكونوا يقرؤون التوراة إلا نظراً، غير موسى وهرون ويوشع بن نون وعزير صلوات الله عليهم، ومن أجل ذلك أفتتنوا بعزير لما كتب لهم التوراة عن ظهر قلبه حين أحرقت؛ على ما تقدم بيانه في سورة ﴿براءة﴾<sup>(٢)</sup> فيسر الله تعالى على هذه الأمة حفظ كتابه ليذكروا ما فيه؛ أي يفتعلوا الذكر، والافتعال هو أن ينجع فيهم ذلك حتى يصير كالذات والتركيب فيهم. ﴿فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾ قارئ يقرؤه. وقال أبو بكر الوراق وأبن شوذب: فهل من طالب خير وعلم فيعان عليه، وكرر في هذه السورة للتنبيه والإفهام. وقيل: إن الله تعالى أقتص في هذه السورة على هذه الأمة أنباء الأمم وقصص المرسلين، وما عاملتهم به الأمم، وما كان من عقبي أمورهم وأمور المرسلين<sup>(٣)</sup>؛ فكان في كل قصة نبأ ذكر للمستمع أن لو أذكر، وإنما كثر هذه الآية عند ذكر كل قصة بقوله: ﴿فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾ لأن ﴿هَلْ﴾ كلمة استفهام تستدعي أنفهامهم التي ركبت في أجوافه وجعلها حجة عليهم؛ فاللام من ﴿هَلْ﴾ للاستعراض<sup>(٤)</sup> والهاء للاستخراج.

[١٨] ﴿كَذَّبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾.

[١٩] ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمٍ نَحْسٍ مُسْتَعِيرٍ﴾.

[٢٠] ﴿تَنَزَّاعُ النَّاسُ عَنْهُمْ أَغْوَارًا فِئْلٍ مُنْقَعِرٍ﴾.

[٢١] ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾.

[٢٢] ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾.

(١) الزيادة من حاشية الجمل عن القرطبي. (٢) راجع ١١٧/٨.

(٣) في ط، ل: المسلمين، وما أثبتناه في أ وب و ج و هـ. (٤) في ي: «الاستفراق».

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ عَادٌ﴾ هم قوم هود. ﴿فَكَيفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾ وقعت ﴿نُذْرِي﴾ في هذه السورة في ستة أماكن محذوفة الياء في جميع المصاحف، وقرأها يعقوب مثبتة في الحاليين، وورث في الوصل لا غير، وحذف الباقيون. ولا خلاف في حذف الياء من قوله: ﴿فَمَا تُغْنِ النُّذُرُ﴾ والواو من قوله: ﴿يَذْغُ﴾ فأما الياء من ﴿الدَّاعِ﴾ الأول فأثبتها في الحاليين ابن مُحَيِّصَن ويعقوب وحُميد والبرقي، وأثبتها ورث وأبو عمرو في الوصل، وحذف الباقيون. وأما ﴿الدَّاعِ﴾ الثانية فأثبتها يعقوب وابن مُحَيِّصَن وابن كثير في الحاليين، وأثبتها أبو عمرو ونافع في الوصل، وحذفها الباقيون. ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا﴾ أي شديدة البرد؛ قاله قتادة والضحاك. وقيل: شديدة الصوت. وقد مضى في ﴿حَمِ السَّجْدَةِ﴾<sup>(١)</sup>. ﴿فِي يَوْمٍ نَخَسٍ مُّسْتَمِرٍّ﴾ أي في يوم كان مشؤوماً عليهم. وقال ابن عباس: أي في يوم كانوا يتشاءمون به. الزجاج: قيل في يوم أربعاء. ابن عباس: كان آخر أربعاء في الشهر أفنى صغيرهم وكبيرهم. وقرأ هرون الأعور ﴿نَحْسٍ﴾ بكسر الحاء وقد مضى القول فيه في حم السجدة ﴿فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ﴾. و ﴿فِي يَوْمٍ نَخَسٍ مُّسْتَمِرٍّ﴾ أي دائم الشؤم أستمَرَّ عليهم بنحوه، وأستمَرَّ عليهم فيه العذاب إلى الهلاك. وقيل: أستمَرَّ بهم إلى نار جهنم. وقال الضحاك: كان مُرًّا عليهم. وكذا حكى الكسائي أن قوماً قالوا هو من المرارة؛ يقال: مُرُّ الشيء وأمرُّ أي كان كالشيء المرَّ تكرهه النفوس. وقد قال: ﴿فَذُوقُوا﴾ والذي يذاق قد يكون مُرًّا. وقد قيل: هو من المِرَّة بمعنى القوة. أي في يوم نحس مستمر مستحكم الشؤم كالشيء المحكم القتل الذي لا يطاق نقضه. فإن قيل: فإذا كان يوم الأربعاء يوم نحس مستمر فكيف يستجاب فيه الدعاء؟ وقد جاء أن النبي ﷺ أَسْتَجِيبَ لَهُ فِيهِ فيما بين الظهر والعصر. وقد مضى في ﴿البقرة﴾<sup>(٢)</sup> حديث جابر بذلك. فالجواب - والله أعلم - ما جاء في خبر يرويه مسروق عن النبي ﷺ أنه قال: «أتاني جبريل فقال إن الله يأمرك أن تقضي باليمين مع الشاهد وقال يوم الأربعاء يوم نحس مستمر»

(١) راجع ٣٤٧/١٥.

(٢) راجع ٣١٣/٢.

ومعلوم أنه لم يرد بذلك أنه نحس على الصالحين<sup>(١)</sup>، بل أراد أنه نحس على الفجار والمفسدين؛ كما كانت الأيام النحسات المذكورة في القرآن؛ نحسات على الكفار من قوم عادلاً على نبيهم والمؤمنين به منهم، وإذا كان كذلك لم يبعد أن يمهّل الظالم من أول يوم الأربعاء إلى أن تزول الشمس، فإذا أدبر النهار ولم يحدث رجعة أستجيب دعاء المظلوم عليه، فكان اليوم نحساً على الظالم؛ ودعاء النبي ﷺ إنما كان على الكفار، وقول جابر في حديثه «لم ينزل بي أمر غليظ» إشارة إلى هذا. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿تَنْزِعُ النَّاسَ﴾ في موضع الصفة للريح أي تَقْلَعُهُم من مواضعهم. قيل: قلعته من تحت أقدامهم أقتلاع النخلة من أصلها. وقال مجاهد: كانت تَقْلَعُهُم من الأرض، فترمي بهم على رؤوسهم فتندق أعناقهم وتبين رؤوسهم عن أجسادهم. وقيل: تنزع الناس من البيوت. وقال محمد بن كعب عن أبيه قال النبي ﷺ: «أَنْتَزَعَتِ الرِّيحُ النَّاسَ مِنْ قُبُورِهِمْ». وقيل: حفروا حُفْراً ودخلوها فكانت الريح تنزعهم منها وتكسرهم، وتبقى تلك الحفر كأنها أصول نخل [قد]<sup>(٢)</sup> هلك ما كان فيها فتبقى مواضعها منقورة. ويروى أن سبعة منهم حفروا حفراً وقاموا فيها ليردّوا الريح. قال ابن إسحق: لما هاجت الريح قام نفر سبعة من عاد سمي لنا منهم ستة من أشد عاد وأجسمها منهم عمرو بن الحلي والحرث بن شداد والهلقام وأبنا تَقْنِ وخلجان بن سعد فأولجوا العيال في شعب بين جبلين، ثم أصطفوا على باب الشعب ليردّوا الريح عمن في الشعب من العيال، فجعلت الريح تَجْعَفُهُمْ<sup>(٣)</sup> رجلاً رجلاً، فقالت امرأة من عاد:

ذهب الدهرُ بعمرو بـ	من حليّ والهيّات
ثم بالحرث والهذ	قام طلاع الثيّات
والذي سدّ مهب الر	يح أيام البليّات

(١) في ي: «المصلحين».

(٢) زيادة من ي.

(٣) جمعه: صرعه وضرب به الأرض.

الطبري: في الكلام حذف، والمعنى تنزع الناس فتركهم كأنهم أعجاز نخل منقر؛ فالكاف في موضع نصب بالمحذوف. الزجاج: الكاف في موضع نصب على الحال، والمعنى تنزع الناس مشبهين بأعجاز نخل. والتشبيه قيل إنه للحُفَر التي كانوا فيها. والأعجاز جمع عَجَز وهو مؤخر الشيء، وكانت عاد موصوفين بطول القامة، فشَبَّهوا بالنخل أنكبت لوجوهها. وقال: ﴿أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ﴾ للفظ النخل وهو من الجمع الذي يذكر ويؤث. والمنقر: المنقلع من أصله؛ فمرت الشجرة قعراً قلعتها من أصلها فأنقرت. الكسائي: فمرت البئر أي نزلت حتى انتهت إلى قعرها، وكذلك الإناء إذا شربت ما فيه حتى انتهت إلى قعره. وأقرت البئر جعلت لها قعراً. وقال أبو بكر بن الأنباري: سئل المبرد بحضرة إسماعيل القاضي عن ألف مسألة هذه من جملتها، ف قيل له: ما الفرق بين قوله تعالى: ﴿وَلَسْلِمَانُ الرِّيحَ عَاصِفَةً﴾<sup>(١)</sup> و ﴿جَاءَتْهَا رِيحٌ﴾<sup>(٢)</sup> عَاصِفٌ، وقوله: ﴿كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ﴾<sup>(٣)</sup> و ﴿أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ﴾؟ فقال: كلما ورد عليك من هذا الباب فإن شئت رددته إلى اللفظ تذكيراً، أو إلى المعنى تأنياً. وقيل: إن النخل والنخيل بمعنى يذكر ويؤث كما ذكرنا. ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرٍ. وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾ [تقدم]<sup>(٤)</sup>.

[٢٣] ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ﴾.

[٢٤] ﴿فَقَالُوا أَبَشْرًا مِمَّنَّا وَاحِدًا نَتَّبِعُهُ إِنَّا إِذْ أَفْنَى ضَلَلَّ وَسُعُرٍ﴾.

[٢٥] ﴿أَمَلَيْتِ الذِّكْرَ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُوَ كَذَابٌ أَشْرٌ﴾.

[٢٦] ﴿سَيَعْلَمُونَ عَذَابَ الْكَذَابِ الْآثِرُ﴾.

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ﴾ هم قوم صالح كذبوا الرسل ونيهم، أو كذبوا بالآيات التي هي النذر ﴿فَقَالُوا أَبَشْرًا مِمَّنَّا وَاحِدًا نَتَّبِعُهُ﴾ وندع جماعة. وقرأ أبو الأشهب وأبن السَّمِئَع وأبو السَّمَال العدوي ﴿أَبَشْرٌ﴾ بالرفع ﴿وَاحِدٌ﴾ كذلك رفع بالابتداء والخبر ﴿نَتَّبِعُهُ﴾. الباقر بالنصب على معنى أنتبع بشراً منا واحداً نتبعه. وقرأ أبو السَّمَال<sup>(٥)</sup>:

(١) راجع ٣٢١/١١. (٢) راجع ٣٢٥/٨. (٣) راجع ٢٦١/١٨. (٤) من ب، ي.

(٥) هذه رواية أخرى عن أبي السمال كما في «روح المعاني» وغيره. وفي ب، ز، ول «أبو السماك» بالكاف وليس بصحيح.

﴿أُبَشِّرُ﴾ بالرفع ﴿مِنَّا وَاحِدًا﴾ بالنصب، رفع ﴿أُبَشِّرُ﴾ بإضمار فعل يدل عليه ﴿أُولَئِكَ﴾ كأنه قال: آيتنا بشر منّا، وقوله: ﴿وَاحِدًا﴾ يجوز أن يكون حالاً من المضمر في ﴿مِنَّا﴾ والناصب له الظرف، والتقدير آيتنا بشر كائن منّا منفرداً؛ ويجوز أن يكون حالاً من الضمير في ﴿نَتَّبِعُهُ﴾ منفرداً لا ناصر له. ﴿إِنَّا إِذَا لَفِيَ ضَلَالٌ﴾ أي ذهاب عن الصواب ﴿وَسُعُرٌ﴾ أي جنون، من قولهم: ناقة مسعورة، أي كأنها من شدة نشاطها مجنونة، ذكره ابن عباس قال الشاعر يصف ناقته:

تَخَالُ بِهَا سُعْرًا إِذَا السَّفَرُ هَزَّهَا      ذَمِيلٌ وَإِقَاعٌ مِنَ السَّيْرِ مُتَعِبٌ

[الذميل<sup>(١)</sup> ضرب من سير الإبل. قال أبو عبيد: إذا ارتفع السير عن العَنَقِ قليلاً فهو التزئد، فإذا ارتفع عن ذلك فهو الذميل، ثم الرسيم؛ يقال: ذَمِلَ يَذْمِلُ وَيَذْمِلُ ذَمِيلًا. قال الأصمعي: ولا يَذْمِلُ بغير يوماً وليلة إلا مَهْرِيٌّ قاله ج.]. وقال ابن عباس أيضاً: الشعر العذاب، وقاله الفراء. مجاهد: بعد الحق. السدي: في أحترق. قال<sup>(٢)</sup>:

أَصْحَوْتَ الْيَوْمَ أَمْ شَاقَّتْكَ هِرٌّ      وَمِنْ الْحَبِّ جُنُونٌ مُسْتَعِزٌّ

أي متقد ومحترق. أبو عبيدة: هو جمع سكير وهو لهيب النار. والبكير<sup>(٣)</sup> المجنون يذهب كذا وكذا لما يتلهب به من الحدة. ومعنى الآية: إِنَّا إِذَا لَفِيَ شَقَاءٌ وَعناء مما يلزمنا.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الذُّكْرُ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا﴾ أي خصص بالرسالة من بين آل ثمود وفيهم من هو أكثر مالاً وأحسن حالاً؟! وهو استفهام معناه الإنكار. ﴿بَلْ هُوَ كَذَابٌ أَشِرٌّ﴾ أي ليس كما يدعيه، وإنما يريد أن يتعظم ويلتمس التكبر علينا من غير استحقاق. والأشَرُ المَرَحُ والتَجَبُّرُ والتَّشَاطُ. يقال: فرس أشير إذا كان مرحاً نشيطاً؛ قال امرؤ القيس يصف كلباً:

فِي دَرَكِنَا فَعِمَّ دَاجِنٌ      سَمِيعٌ بِصِيرٍ طُلُوبٌ نَكِرٌ<sup>(٤)</sup>  
أَلَصُّ<sup>(٥)</sup> الصُّرُوسِ حَنِيٌّ الصُّلُوعِ      بُوعٌ أَرِيبٌ نَشِيطٌ أَشِرٌّ

(١) زيادة من ب، هـ. (٢) هو طرفه. (٣) في أ، ز، ل: السكير.

(٤) الفغم: المولع بالصيد الحريص عليه. داجن: ألوف للصيد. ونكر أي منكر عالم. وقيل نكر أي

كره الصورة. (٥) الألس الذي التصقت أسنانه بعضها إلى بعض.

وقيل: ﴿أَشِيرٌ﴾ بَطِر. وَالْأَشَرُ الْبَطَرُ؛ قال الشاعر:

أَشِيرْتُمْ بلبس الخَزِّ لَمَّا لَبِسْتُمْ      وَمِنْ قَبْلُ مَا تَذَرُونَ مَنْ فَتَحَ الْقَرَى

وقد أشير بالكسر يَأْشِرُ أَشْرًا فهو أَشِيرٌ وَأَشْرَان، وقوم أَشَارَى مثل سَكْرَان وَسُكَارَى؛ قال الشاعر<sup>(١)</sup>:

وَخَلَّتْ وَغُولًا أَشَارَى بِهَا      وَقَدْ أَزْهَفَ الطَّعْنُ أَبْطَالَهَا

وقيل: إنه المتعدي إلى منزلة لا يستحقها؛ والمعنى واحد. وقال ابن زيد وعبد الرحمن بن حماد: الْأَشِيرُ الَّذِي لَا يَبَالِي مَا قَالَ. وقرأ أبو جعفر وأبو قِلَابَةَ ﴿أَشِيرٌ﴾ بفتح الشين وتشديد الراء يعني به أَشْرْنَا وَأَخْبْنَا. ﴿سَيَعْلَمُونَ غَدًا﴾ أي سيرون العذاب يوم القيامة، أو في حال نزول العذاب بهم في الدنيا. وقرأ ابن عامر وحمزة بالتاء على أنه من قول صالح لهم على الخطاب. الباؤون بالياء إخبار من الله تعالى لصالح عنهم. وقوله: ﴿غَدًا﴾ على التقريب على عادة الناس في قولهم للعواقب: إن مع اليوم غدا؛ قال:

لِلْمَوْتِ فِيهَا سِهَامٌ غَيْرُ مُخِطَّةٍ      مَنْ لَمْ يَكُنْ مَيِّتًا فِي الْيَوْمِ مَاتَ غَدًا

وقال الطرمّاح:

أَلَا عَلَّانِي قَبْلَ نَوَاحِ النَّوَاحِ      وَقَبْلَ غَدِيَا لَهْفَ نَفْسِي عَلَى غَدِي  
وَقَبْلَ أَضْطِرَابِ النَّفْسِ بَيْنَ الْجَوَانِحِ      إِذَا رَاحَ أَصْحَابِي وَلَسْتُ بِرَاحِ

إنما أراد وقت الموت ولم يرد غدا بعينه. ﴿مَنْ الْكَذَّابُ الْأَشِيرُ﴾ وقرأ أبو قِلَابَةَ ﴿الْأَشِيرُ﴾ بفتح الشين وتشديد الراء جاء به على الأصل. قال أبو حاتم: لا تكاد العرب تتكلم بِالْأَشَرِّ وَالْأَخِيرِ إِلَّا فِي ضَرُورَةِ الشَّعْرِ؛ كقول رؤية:

بِلَالٍ خَيْرُ النَّاسِ وَأَبْنُ الْأَخِيرِ

(١) هي مية بنت ضرار الضبي ترضي أخاها. وأزهف الطعن أبطالها أي صرعها. وقبل البيت: تراه على الخيل ذا قدمه إذا سربل الدم أكفالها

وإنما يقولون هو خير قومه، وهو شر الناس؛ قال الله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾<sup>(١)</sup> وقال: ﴿فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَكَانًا﴾<sup>(٢)</sup>. وعن أبي حيوه بفتح الشين وتخفيف الراء. وعن مجاهد وسعيد بن جبير ضم الشين والراء والتخفيف، قال النحاس: وهو معنى «الأشير» ومثله رجل حذِر وحذر.

[٢٧] ﴿إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةِ فَمَنَّةً لَهُمْ فَآزَقَيْهِمْ وَاصْطَبِرْ﴾<sup>(٣)</sup>.

[٢٨] ﴿وَيَبْنِيهِمْ أَنْ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ كُلٌّ شَرْبٌ خَصْرٌ﴾<sup>(٤)</sup>.

[٢٩] ﴿فَنَادَوْا صَالِحًا فَمَاعَلَى فَمَقَرَّ﴾<sup>(٥)</sup>.

[٣٠] ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾<sup>(٦)</sup>.

[٣١] ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَاحِدَةً فَكَانُوا كَهَشِيرِ الْمُخَطِرِ﴾<sup>(٧)</sup>.

[٣٢] ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾<sup>(٨)</sup>.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةِ﴾ أي مخرجوها من الهضبة التي سألوها، فروى أن صالحاً صلى ركعتين ودعا فانصدعت الصخرة التي عيونها عن سنامها، فخرجت ناقة عُسراء [وبراء]<sup>(٩)</sup>. ﴿فَمَنَّةً لَهُمْ﴾ أي اختباراً وهو مفعول له: ﴿فَآزَقَيْهِمْ﴾ أي أنتظر ما يصنعون. ﴿وَاصْطَبِرْ﴾ أي أصبر على أذاهم، وأصل الطاء في اصطبر تاء فتحوّلت طاء لتكون موافقة للصاد في الإطباق. ﴿وَيَبْنِيهِمْ﴾: أي أخبرهم ﴿أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ﴾ أي بين آل ثمود وبين الناقة، لها يوم ولهم يوم، كما قال تعالى: ﴿لَهَا شَرْبٌ وَلَكُمْ شَرْبٌ يَوْمَ مَعْلُومٍ﴾<sup>(١٠)</sup>. قال ابن عباس: كان يوم شربهم لا تشرب الناقة شيئاً من الماء وتسقيهم لبناً وكانوا في نعيم، وإذا كان يوم الناقة شربت الماء كلّ فلم يُبق لهم شيئاً. وإنما قال: ﴿يَبْنِيهِمْ﴾ لأن العرب إذا أخبروا عن بني آدم مع البهائم غلبوا بني آدم. وروى أبو الزبير عن جابر قال: لما نزلنا الحَجْرَ في مغزى رسول الله ﷺ تَبَوَّكُ، قال: «أيها الناس لا تسألوا في هذه الآيات هؤلاء قوم صالح سألوا نبيهم أن يبعث الله لهم ناقة فبعث الله عز وجل

(١) راجع ١٧٠/٤. (٢) راجع ١٤٤/١١. (٣) في «الأصول» جرداء والذي في قصص الأنبياء للثعلبي وغيره من كتب التفسير «وبراء» فلذا أثبتناه. (٤) راجع ١٢٧/١٣.

إليهم الناقة فكانت تَرِد من ذلك الفَج فتشرب ماءهم يوم وردها ويحلبون منها مثل الذي كانوا يشربون يوم غَبَّها وهو معنى قوله تعالى: ﴿وَبَثُّهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ﴾. ﴿كُلُّ شِزْبٍ مُخْتَضِرٌ﴾ الشَّزْب - بالكسر - الحَظ من الماء؛ وفي المثل: «آخِرها أَقْلها شِزْبًا» وأصله في سقي الإبل، لأن آخِرها يرد وقد نَزَف الحوض. ومعنى ﴿مُخْتَضِرٌ﴾ أي يحضُرهُ مَنْ هو له؛ فالناقة تَحْضُر الماء يوم وردها، وتَغيب عنهم يوم وردهم؛ قاله مقاتل. وقال مجاهد: إن ثمود يحضرون الماء يوم غَبَّها فيشربون، ويحضرون اللبن يوم وردها فيحلبون.

قوله تعالى: ﴿فَتَأَدُّوا صَاحِبَهُمْ﴾ يعني بالحض على عَقْرها ﴿فَتَعَاطَى﴾ عقرها ﴿فَعَقَرَهَا﴾ ها ومعنى تعاطى تناول الفعل، من قولهم: عَطَوْتُ أَي تناولت؛ ومنه قول حسان:

كَلَّتَاهُمَا حَلَبَ الْعَصِيرِ فَعَاطِنِي      بزجاجة أرخاهما لِلْمِفْصَلِ

قال محمد بن إسحاق: فكمن لها في أصل شجرة على طريقها فرماها بسهم فانظم به عَضَلَة ساقها، ثم شدَّ عليها بالسيف فكشف عُزْقوبها، فخرَّت ورَعَتْ رُغَاءً واحدة تحَدَّر سَقْبها من بطنها ثم نَحَرها، وأنطلق سَقْبها حتى أتى صخرة في رأس جبل فرغا ثم لاذ بها، فاتاهم صالح عليه السلام؛ فلما رأى الناقة قد عُقِرَت بكى وقال: قد أنتهكتم حرمة الله فأبشروا بعذاب الله. وقد مضى في ﴿الأعراف﴾<sup>(١)</sup> بيان هذا المعنى. قال ابن عباس: وكان الذي عقرها أحمر أزرق أشقر أكشف أفقى. ويقال في اسمه قُدَّار بن سالف. وقال الأفوه الأودى:

أَوْ قَبْلَهُ<sup>(٢)</sup> كَقُدَّارٍ حِينَ تَابَعَهُ      على الغَوَايَةِ أَقْوَامٌ فَقَدْ بَادُوا

والعرب تسمي الجَزَّار قُدَّاراً تشبيهاً بقُدَّار بن سالف مشؤوم آل ثمود؛ قال مهلهل:

إِنَّا لَنَضْرِبُ بِالسُّيُوفِ رُؤُوسَهُمْ      ضَرَبَ الْقُدَّارِ نَقِيعَةَ الْقُدَّامِ<sup>(٣)</sup>

(١) راجع ٢٤١/٧. (٢) الذي في شعراء النصرانية: «أو بعده». (٣) القدار: الجزار.

والنقبة: ما ينحر للضيافة. والقدام: القادمون من سفر جمع قادم. وقيل: القدام الملك. ويروى:

إِنَّا لَنَضْرِبُ بِالصُّوَارِمِ هَامَهُمْ

وذكره زهير فقال:

فَتُنَجِّجَ لَكُمْ غِلْمَانُ أَشَامَ كُلُّهُمْ كَأَحْمَرِ عَادٍ ثُمَّ تُرْضِعُ فَتَنْفِطِمُ<sup>(١)</sup>  
يريد الحرب؛ فكُنِّي عن ثمود بعاد.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيِّحَةً وَاحِدَةً﴾ يريد صيحة جبريل عليه السلام، وقد مضى في «هود»<sup>(٢)</sup>. ﴿فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُخْتَطِرِ﴾ وقرأ الحسن وقتادة وأبو العالية «المُخْتَطِرُ» بفتح الظاء أرادوا الحظيرة. الباقون بالكسر أرادوا صاحب الحظيرة. وفي الصحاح: والمُخْتَطِرُ الذي يعمل الحظيرة. وقرئ «كَهَشِيمِ الْمُخْتَطِرِ» فمن كسره جعله الفاعل ومن فتحه جعله المفعول به. ويقال للرجل القليل الخير: إِنَّهُ لَنَكِدُ الْحَظِيرَةِ. قال أبو عبيد: أراه سمى أمواله حظيرة لأنه حظرها عنده ومنعها، وهي فعيلة بمعنى مفعولة. المهدوي: من فتح الظاء من «المُخْتَطِرِ» فهو مصدر، والمعنى كهشيم الاحتظار. ويجوز أن يكون «المُخْتَطِرُ» هو الشجر المتخذ منه الحظيرة. قال ابن عباس: «المُخْتَطِرُ» هو الرجل يجعل لغنمه حظيرة بالشجر والشوك؛ فما سقط من ذلك وداسته الغنم فهو الهشيم. قال:

أَثْرُنَ عَجَاجَةٍ كَدَخَانٍ نَارٍ تَشَبَّ بِغَرْقَدٍ بِالِ هَشِيمٍ

وعنه: كحشيش تأكله الغنم. وعنه أيضاً: كالعظام النخرة المحترقة، وهو قول قتادة. وقال سعيد بن جبير: هو التراب المتناثر من الحيطان في يوم ريح. وقال سفيان الثوري: هو ما تناثر من الحظيرة إذا ضربتها بالعصا، وهو فعيل بمعنى مفعول. وقال ابن زيد: العرب تسمي كل شيء كان رطباً فيس هشيماً. والحظر المنع، والمُخْتَطِرُ المفتعل يقال منه: احتظر على إبله وحظر أي جمع الشجر ووضع بعضه فوق بعض ليمنع برد الريح والسباع عن إبله؛ قال الشاعر:

تَرَى جَيْفَ الْمَطِيِّ بِجَانِبِهِ كَأَنَّ عِظَامَهَا خَشَبُ الْهَشِيمِ

(١) تنجج لكم يعني الحرب. «غلمان أشام» في معنى غلمان شؤم أو كلهم في الشؤم كأحمر عاد. «ثم ترضع فتفطم» يريد أنه يتم أمر الحرب، كالمراة إذا أرضعت ثم فطمت فقد تمت.  
(٢) راجع ٦١/٩.

وعن ابن عباس: أنهم كانوا مثل القمح الذي ديس وهشم؛ فالمحتظر على هذا الذي يتخذ حظيرة على زرعه، والهشيم فئات السنبله والتبن. ﴿وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ﴾.

[٣٣] ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالَّذِي﴾.

[٣٤] ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلَّا آلَ لُوطٍ نَحْنُ لَهُمْ سَاحِرٌ﴾.

[٣٥] ﴿يَعْتَمِدُ مِنْ عِنْدِنَا كَذَلِكَ يَجْزِي مَنْ شَكَرَ﴾.

[٣٦] ﴿وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنَا فَتَمَارَوْا بِالَّذِي﴾.

[٣٧] ﴿وَلَقَدْ رَدَدُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ، فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذِرِ﴾.

[٣٨] ﴿وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذَابٌ مُسْتَقِرٌّ﴾.

[٣٩] ﴿فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذِرِ﴾.

[٤٠] ﴿وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ﴾.

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالَّذِي﴾ أخبر عن قوم لوط أيضاً لما كذبوا لوطاً. ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا﴾ أي ريحاً ترميهم بالحصباء وهي الحصى؛ قال النضر: الحاصب الحصباء في الريح. وقال أبو عبيدة: الحاصب الحجارة. وفي «الصحاح»: والحاصب الريح الشديدة التي تثير الحصباء وكذلك الحَصْبَة؛ قال لبيد:

جَرَّتْ عَلَيْهَا أَنْ خَوَتْ مِنْ أَهْلِهَا أَذْيَالُهَا كُلُّ عَصُوفٍ حَصْبَةٍ

عصفت الريح أي اشتدت فهي ريح عاصفٌ وعصوف. وقال الفرزدق:

مستقبلين شمال الشام تَصْرِبُنَا بحاصبٍ كنديفٍ القطن منشور

﴿إِلَّا آلَ لُوطٍ﴾ يعني من تبعه على دينه ولم يكن إلا بنتاه ﴿نَحْنُ لَهُمْ سَاحِرٌ﴾ قال الأخفش: إنما أجراه لأنه نكرة، ولو أراد سحر يوم بعينه لما أجراه، ونظيره: ﴿أَهْبِطُوا مِصْرًا﴾<sup>(١)</sup> لما نكره، فلما عرّفه في قوله: ﴿أَدْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ لم يُجْرِهِ، وكذا قال الزجاج: ﴿سحر﴾ إذا كان نكرة يراد به سحر من الأسحار يصرف، تقول أتيته سحراً، فإذا أردت سحر يومك

لم تصرفه، تقول: أتيته سَحَرِيَا هَذَا، وأتيته بسحر. وَالسَّحَرُ: هو ما بين آخر الليل وظلوع الفجر، وهو في كلام العرب اختلاط سواد الليل ببياض أول النهار؛ لأن في هذا الوقت يكون مخايل الليل ومخايل النهار. ﴿نِعْمَةً مِنْ عِنْدِنَا﴾ إنعاماً منا على لوط وأبنتيه؛ فهو نَصَبٌ لأنه مفعول به. ﴿كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ﴾ أي من آمن بالله وأطاعه. ﴿وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ﴾ يعني لوطاً خوْفَهُمْ ﴿بَطُشْتَنَا﴾ عقوبتنا وأخذنا إياهم بالعذاب ﴿فَتَمَارَوْا بِالنُّذُرِ﴾ أي شكَّوا فيما أنذرهم به الرسول ولم يصدِّقوه، وهو تفاعل من المِزْيَةِ. ﴿وَلَقَدْ رَاوَدُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ﴾ أي أرادوا منه تمكينهم ممن كان آتاه من الملائكة في هيئة الأضياف طلباً للفاحشة على ما تقدّم<sup>(١)</sup>. يقال: راوَدته على كذا مُرَاوَدَةً وَرِوَاداً أي أردته. وراد الكلأ يروده رَوْدًا وَرِيَادًا، وأزادته أرتياداً بمعنى أي طلبه؛ وفي الحديث: «إذا بال أحدكم فليزتد لبوله» أي يطلب مكاناً ليناً أو منحدرًا. ﴿فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ﴾ يروى أن جبريل عليه السلام ضربهم بجناحه فعموا. وقيل: صارت أعينهم كسائر الوجه لا يرى لها شق، كما تطمس الريح الأعلام بما تسفى عليها من التراب. وقيل: لا، بل أعماهم الله مع صحة أبصارهم فلم يروه. قال الضحاك: طمس الله على أبصارهم فلم يروا الرسل؛ فقالوا: لقد رأيناهم حين دخلوا البيت فأين ذهبوا؟ فرجعوا ولم يروه. ﴿فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرِي﴾ أي فقلنا لهم ذوقوا، والمراد من هذا الأمر الخبر؛ أي فاذقتهم عذابي الذي أنذرهم به لوط. ﴿وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذَابٌ مُسْتَقِرٌّ﴾ أي دائم عام استقر فيهم حتى يفضي بهم إلى عذاب الآخرة. وذلك العذاب قلب قريتهم عليهم وجعل أعلاها أسفلها. و ﴿بُكْرَةً﴾ هنا نكرة فلذلك صرفت. ﴿فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرِي﴾ العذاب الذي نزل بهم من طمس الأعين غير العذاب الذي أهلكوا به فلذلك حسن التكرير. ﴿وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ﴾ [تقدم]<sup>(٢)</sup>.

[٤١] ﴿وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النُّذُرُ﴾.

[٤٢] ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كُلِّهَا فَأَخَذْنَاهُمْ أَخْذَ عَزِيزٍ مُقْتَدِرٍ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النَّذْرُ﴾ يعني القبط و﴿النَّذْرُ﴾ موسى وهارون. وقد يطلق لفظ الجمع على الاثنين. ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ معجزاتنا الدالة على توحيدنا ونبوة أنبيائنا؛ وهي العصا، واليد، والسُنون، والطمسة، والطوفان، والجراد والقمل، والضفادع، والدم. وقيل: ﴿النَّذْرُ﴾ الرسل؛ فقد جاءهم يوسف وبنوه إلى أن جاءهم موسى. وقيل: ﴿النَّذْرُ﴾ الإنذار. ﴿فَأَخَذْنَاهُمْ أَخْذَ عَزِيزٍ﴾ أي غالب في انتقامه ﴿مُقْتَدِرٍ﴾ أي قادر على ما أراد.

[٤٣] ﴿أَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولَئِكَ أَمْ لَهُمْ لَكِرَةٌ فِي الزُّبُرِ﴾.

[٤٤] ﴿أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرٌ﴾.

[٤٥] ﴿سَيَهْرَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ﴾.

[٤٦] ﴿بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَدْهَى وَأَمَرُّ﴾.

قوله تعالى: ﴿أَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولَئِكَ﴾ خاطب العرب. وقيل: أراد كفار أمة محمد ﷺ. وقيل: أستفهام، وهو استفهام إنكار ومعناه النفي؛ أي ليس كفاركم خيراً من كفار من تقدم من الأمم الذين أهلكوا بكفرهم. ﴿أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ﴾ أي في الكتب المنزلة على الأنبياء بالسلامة من العقوبة. وقال ابن عباس: أم لكم في اللوح المحفوظ براءة من العذاب. ﴿أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرٌ﴾ أي جماعة لا تطاق لكثرة عددهم وقوتهم، ولم يقل منتصرين أتباعاً لرؤوس الآي؛ فرد الله عليهم فقال: ﴿سَيَهْرَمُ الْجَمْعُ﴾ أي جمع كفار مكة، وقد كان ذلك يوم بدر وغيره. وقراءة العامة ﴿سَيَهْرَمُ﴾ بالياء على ما لم يسم فاعله ﴿الْجَمْعُ﴾ بالرفع. وقرأ رؤيس عن يعقوب ﴿سَنَهْرَمُ﴾ بالنون وكسر الزاي ﴿الْجَمْعُ﴾ نصباً. ﴿وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ﴾ قراءة العامة بالياء على الخبر عنهم. وقرأ عيسى وابن إسحاق ورؤيس عن يعقوب ﴿وَتَوَلُّونَ﴾ بالتاء على الخطاب. و﴿الدُّبُرُ﴾ أسم جنس كالدرهم

والدينار فوَّخِدَ والمراد الجمع لأجل رؤوس الآي. وقال مقاتل: ضرب أبو جهل فرسه يوم بدر فتقدَّم من الصَّف وقال: نحن ننتصر اليوم من محمد وأصحابه؛ فأنزل الله تعالى: ﴿نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ﴾. وقال سعيد بن جبیر قال سعد بن أبي وقاص: لما نزل قوله تعالى: ﴿سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ﴾ كنت لا أدري أي الجمع ينهزم، فلما كان يوم بدر رأيت النبي ﷺ يثب في الدرع ويقول: اللهم إن قريشاً جاءتك تُحَادُّكَ وتُحَادُّ رسولك بفخرها و[جُيْلَانِهَا]<sup>(١)</sup> فأخنهم الغداة - ثم قال -: ﴿سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ﴾ فعرفت تأويلها. وهذا من معجزات النبي ﷺ؛ لأنه أخبر عن غيب فكان كما أخبر. أخنى عليه الدهر: أي أتى عليه وأهلكه، ومنه قول النابغة:

أَخْنَى عَلَيْهِ الَّذِي أَخْنَى عَلَى لُبْدٍ

وأخنت عليه: أفسدت. قال ابن عباس: كان بين نزول هذه الآية وبين بدر سبع سنين؛ فالآية على هذا مكية. وفي «البخاري» عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها قالت: لقد أنزل على محمد ﷺ بمكة وإني لجارية ألعب: ﴿بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذْهَى وَأَمْرٌ﴾. وعن ابن عباس أن النبي ﷺ قال وهو في قبة له يوم بدر: «أَنْشُدْكَ عَهْدَكَ وَوَعْدَكَ اللَّهُمَّ إِنْ شِئْتَ لَمْ تُعْبِدْ بَعْدَ الْيَوْمِ أَبَدًا» فأخذ أبو بكر رضي الله عنه بيده وقال: حسبك يا رسول الله فقد ألححت على ربك؛ وهو في الدَّرْع فخرج وهو يقول: ﴿سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ﴾. بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ يريد القيامة. ﴿وَالسَّاعَةُ أَذْهَى وَأَمْرٌ﴾ أي أدهى وأمر مما لحقهم يوم بدر. و﴿أَذْهَى﴾ من الداهية وهي الأمر العظيم؛ يقال: دهاه أمر كذا أي أصابه دهاً ودهياً. وقال ابن السكيت: دهته داهية دهاً ودهياً وهي توكيد لها.

(١) في «الأصول»: «بخيلها» وهو تحريف والتصويب من سيرة ابن هشام.

[٤٧] ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ﴾.

[٤٨] ﴿يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ﴾.

[٤٩] ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ﴾ فيه أربع مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ﴾ أي في حَيْدَةٍ عن الحق و﴿سُعُرٍ﴾ أي احتراق. وقيل: جنون على ما تقدم في هذه السورة. ﴿يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ﴾ في «صحيح مسلم» عن أبي هريرة قال: جاء مشركو قريش يخاصمون رسول الله ﷺ في القَدَر فتزلت: ﴿يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ. إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ أخرجه الترمذي أيضاً وقال: حديث حسن صحيح. وروى مسلم عن طاوس قال: أدركت ناساً من أصحاب رسول الله ﷺ يقولون: كل شيء بقَدَر. قال: وسمعت عبد الله بن عمر يقول: قال النبي ﷺ: «كُلُّ شَيْءٍ بِقَدَرٍ حَتَّى الْعَجْزُ وَالْكَيْسُ - أَوْ - الْكَيْسُ وَالْعَجْزُ» وهذا إبطال لمذهب القدرية. ﴿ذُوقُوا﴾ أي يقال لهم ذوقوا، ومسها ما يجدون من الألم عند الوقوع فيها. و﴿سَقَرَ﴾ أسم من أسماء جهنم لا ينصرف؛ لأنه أسم مؤنث معرفة، وكذا لَطَىٰ وجهنم. وقال عطاء: ﴿سَقَرَ﴾ الطبقة السادسة من جهنم. وقال قُطْرِب: ﴿سَقَرَ﴾ من سَقَرته الشمس وصَقَرته لَوْحَتُهُ. ويوم مُسَمَّقِرٌ ومُصَمَّقِرٌ: شديد الحر.

الثانية - قوله تعالى: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ﴾ قراءة العامة ﴿كُلٌّ﴾ بالنصب. وقرأ أبو السَّمَّال ﴿كُلٌّ﴾ بالرفع على الابتداء. ومن نصب فبإضمار فعل وهو اختيار الكوفيين؛ لأنَّ تطلب الفعل فهي به أولى، والنصب أدل على العموم في المخلوقات لله تعالى؛ لأنك لو حذفت ﴿خَلَقْنَاهُ﴾ المفسر وأظهرت الأوَّل لصار إنا خلقنا كل شيء بقدر. ولا يصح كون خلقناه صفة لشيء؛ لأن الصفة لا تعمل فيما قبل الموصوف، ولا تكون تفسيراً لما يعمل فيما قبله.

الثالثة - الذي عليه أهل السنة أن الله سبحانه قدّر الأشياء؛ أي علم مقاديرها وأحوالها وأزمانها قبل إيجادها، ثم أوجد منها ما سبق في علمه أنه يوجد على نحو ما سبق في علمه، فلا يحدث حدث في العالم العلوي والسفلي إلا وهو صادر عن علمه تعالى وقدرته وإرادته دون خلقه، وأن الخلق ليس لهم فيها إلا نوع اكتساب ومحاولة ونسبة وإضافة، وأن ذلك كله إنما حصل لهم بتيسير الله تعالى وبقدرته وتوفيقه وإلهامه، سبحانه لا إله إلا هو، ولا خالق غيره؛ كما نص عليه القرآن والسنة، لا كما قالت القدرية وغيرهم من أن الأعمال إلينا والآجال بيد غيرنا. قال أبو ذؤنر رضي الله عنه: قدم وفد نجران على رسول الله ﷺ فقالوا: الأعمال إلينا والآجال بيد غيرنا؛ فنزلت هذه الآيات إلى قوله: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ فقالوا: يا محمد يكتب علينا الذنب ويعذبنا؟ فقال: «أنتم خصماء الله يوم القيامة».

الرابعة - روى أبو الزبير عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن مجوس هذه الأمة المكذبون بأقدار الله إن مرضوا فلا تعودوهم وإن ماتوا فلا تشهدوهم وإن لقيتموهم فلا تسلموا عليهم». خرجه ابن ماجه في سننه. وخرج أيضاً عن ابن عباس وجابر قالا: قال رسول الله ﷺ: «صنفان من أمتي ليس لهم في الإسلام نصيب أهل الإرجاء والقدر». وأسند النحاس: وحدثنا إبراهيم بن شريك الكوفي قال حدثنا عقبة بن مكرم الضبي قال حدثنا يونس بن بكير عن سعيد بن ميسرة عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «القدرية الذين يقولون الخير والشر بأيدينا ليس لهم في شفاعتي نصيب ولا أنا منهم ولا هم مني» وفي «صحيح مسلم» أن ابن عمر تبرأ منهم ولا يتبرأ إلا من كافر، ثم أكد هذا بقوله: والذي يحلف به عبد الله بن عمر لو أن لأحدهم مثل أحد ذهباً فأنفقه ما قبل الله منه حتى يؤمن بالقدر. وهذا مثل قوله تعالى في المنافقين: ﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ﴾<sup>(١)</sup> وهذا واضح. وقال أبو هريرة: قال النبي ﷺ: «الإيمان بالقدر يذهب الهم والحزن».

- [٥٠] ﴿وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ﴾ .  
 [٥١] ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾ .  
 [٥٢] ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ﴾ .  
 [٥٣] ﴿وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌ﴾ .  
 [٥٤] ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ﴾ .  
 [٥٥] ﴿فِي مَقْعَدٍ صَدِيقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُقَدَّرٍ﴾ .

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ﴾ أي إلا مرة واحدة. ﴿كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ﴾ أي قضائي في خلقي أسرع من لمح البصر. واللمح النظر بالعجلة؛ يقال: لَمَحَ البرق ببصره. وفي الصحاح: لمححه والمح إذا أبصره بنظر خفيف، والاسم اللمحة، وَلَمَحَ البرق والنجم لَمْحًا أي لمع.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ﴾ أي أشباهكم في الكفر من الأمم الخالية. وقيل: أتباعكم وأعاونكم. ﴿فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾ أي من يتذكر.

قوله تعالى: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ﴾ أي جميع ما فعلته الأمم قبلهم من خير أو شر كان مكتوباً عليهم؛ وهذا بيان قوله: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾. ﴿فِي الزُّبُرِ﴾ أي في اللوح المحفوظ. وقيل: في كتب الحفظة. وقيل: في أم الكتاب. ﴿وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌ﴾ أي كل ذنب كبير وصغير مكتوب على عامله قبل أن يفعله<sup>(١)</sup> ليجازى به، ومكتوب إذا فعله؛ سَطَرَ يَسْطُرُ سَطْرًا كَتَبَ؛ وَأَسْطَرَ مثله.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ﴾ لما وصف الكفار وصف المؤمنين أيضاً. ﴿وَنَهَرٍ﴾ يعني أنهار الماء والخمر والعسل واللبن؛ قاله ابن جريج. ووحيد لأنه رأس الآية، ثم الواحد قد ينبيء عن الجميع. وقيل: في ﴿نَهَرٍ﴾ في ضياء وسعة؛ ومنه النهار لضياؤه، ومنه أنه هرت الجرح؛ قال الشاعر<sup>(٢)</sup>:

مَلَكَتْ بِهَا كَفَى فَأَنْهَرْتُ فَتَقَّهَا      يَرَى قَائِمٌ مِنْ دُونِهَا مَا وَرَاءَهَا

(١) في ب، ح، س، هـ: أقبل أن يفعلوه ليجازوا ومكتوب إذا فعلوه.

(٢) هو قيس بن الخطيم يصف طعنة. وملكت أي شددت وقوت.

وقرأ أبو مجلّز وأبو نهيك والأعرج وطلحة بن مصرف وقتادة ﴿وَنَهْرٌ﴾ بضمين كأنه جمع نهار لا ليل لهم؛ كسحاب وسُحُب. قال الفراء: أنشدني بعض العرب:

إِنْ تَكْ لَيْلِيَا فَإِنِّي نَهْرٌ      مَتَى أَرَى الصُّبْحَ فَلَا أُنْتَظِرُ

أي صاحب النهار. وقال آخر:

لَوْلَا الثَّرِيدَانِ هَلَكْنَا بِالضُّمُرِ      ثَرِيدُ لَيْلٍ وَثَرِيدُ بَالْتُهُزِ

﴿فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ﴾ أي مجلس حق لا لغو فيه ولا تأثيم وهو الجنة ﴿عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ﴾ أي يقدر على ما يشاء. و ﴿عِنْدَ﴾ هاهنا عندية القربة والزلفة والمكانة والرتبة والكرامة والمنزلة. قال الصادق: مدح الله المكان الصدق فلا يقعد فيه إلا أهل الصدق. وقرأ عثمان البتي ﴿فِي مَقَاعِدِ صِدْقٍ﴾ بالجمع؛ والمقاعد مواضع قعود الناس في الأسواق وغيرها. قال عبد الله بن بريدة: إن أهل الجنة يدخلون كل يوم على الجبار تبارك وتعالى، فيقرؤون القرآن على ربهم تبارك وتعالى، وقد جلس كل إنسان مجلسه الذي هو مجلسه، على منابر من الدرّ والياقوت والزبرجد والذهب والفضّة بقدر أعمالهم، فلا تَقَرَّ أعينهم بشيء قط كما تَقَرَّرَ بذلك، ولم يسمعوا شيئاً أعظم ولا أحسن منه، ثم ينصرفون إلى منازلهم، قرية أعينهم إلى مثلها من الغد. وقال ثور بن يزيد عن خالد بن معدان: بلغنا أن الملائكة يأتون المؤمنين يوم القيامة فيقولون: يا أولياء الله أنطلقوا؛ فيقولون: إلى أين؟ فيقولون: إلى الجنة؛ فيقول المؤمنون: إنكم تذهبون بنا إلى غير بُغيتنا. فيقولون: فما بغيتكم؟ فيقولون: مقعد صدق عند ملكٍ مقتدر. وقد روي هذا الخبر على الخصوص بهذا المعنى؛ ففي الخبر: أن طائفة من العقلاء بالله عز وجل تزفها الملائكة إلى الجنة والناس في الحساب، فيقولون للملائكة: إلى أين تحملوننا؟ فيقولون إلى الجنة. فيقولون: إنكم لتحملوننا إلى غير بغيتنا؛ فيقولون: وما بغيتكم؟ فيقولون: المقعد الصدق مع الحبيب كما أخبر ﴿فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ﴾. والله أعلم.

تم تفسير سورة ﴿القمر﴾ والحمد لله

سورة الرحمن [عز وجل]<sup>(١)</sup>

مَكِّيَّة كلها في قول الحسن وعُزوة بن الزبير وعُكْرمة وعطاء وجابر. وقال ابن عباس: إلا آية منها هي قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ الآية. وهي ست وسبعون آية. وقال ابن مسعود ومقاتل: هي مدنية كلها. والقول الأوّل أصح لما روى عُزوة بن الزبير قال: أوّل من جهر بالقرآن بمكة بعد النبي ﷺ ابن مسعود؛ وذلك أن الصحابة قالوا: ما سمعت قريش هذا القرآن يجهر به قط، فمن رجل يسميهموه؟ فقال ابن مسعود: أنا؛ فقالوا: إنا نخشى عليك، وإنما نريد رجلاً له عشيرة يمنعونه، فأبى ثم قام عند المقام فقال: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ. عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ ثم تمادى رافعاً بها صوته وقريش في أنديتها، فتأملوا وقالوا: ما يقول ابن أمّ عبد؟ قالوا: هو يقول الذي يزعم محمد أنه أنزل عليه، ثم ضربه حتى أثروا في وجهه. وصح أن النبي ﷺ قام يصليّ الصبح بنخلة، فقرأ سورة ﴿الرَّحْمَنُ﴾ ومَرَّ النفر من الجنّ فأمّنوا به. وفي الترمذي عن جابر قال: خرج رسول الله ﷺ على أصحابه فقرأ عليهم سورة ﴿الرَّحْمَنُ﴾ من أولها إلى آخرها فسكتوا؛ فقال: «لقد قرأتها على الجنّ ليلة الجنّ فكانوا أحسن مردوداً منكم كنت كلما أتيت على قوله: ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ قالوا لا بشيء من نعمك ربّنا نكذب فلك الحمد» قال: هذا حديث غريب. وفي هذا دليل على أنها مكية والله أعلم. وروي أن قيس بن عاصم المنقري قال للنبي ﷺ: أتلى عليّ مما أنزل عليك، فقرأ عليه سورة ﴿الرَّحْمَنُ﴾ فقال: أعدّها؛ فأعادها ثلاثاً؛ فقال: واللّه إنّ له لطلّوة، وإن عليه لحلاوة، وأسفله لمُعْدِق، وأعلاه مشمر، وما يقول هذا بشر، وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وأنتك رسول الله. وروي عن عليّ رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «لكل شيء عَرُوس وعَرُوس القرآن سورة الرحمن».

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- [١] ﴿الرَّحْمَنُ﴾. [٢] ﴿عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾. [٣] ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾. [٤] ﴿عَلَّمَهُ الْبَيَانَ﴾. [٥] ﴿الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ﴾. [٦] ﴿وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ﴾. [٧] ﴿وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ﴾. [٨] ﴿أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ﴾. [٩] ﴿وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ﴾. [١٠] ﴿وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنْثَارِ﴾. [١١] ﴿فِيهَا فَتَكِهَةٌ وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ﴾. [١٢] ﴿وَاللَّهُ ذُو الْمِصْرَ وَالرَّيْحَانِ﴾. [١٣] ﴿فَبَآئِيَ الْآءِ رَبِّكُمَا تَكْذِبَانِ﴾.

قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ. عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ قال سعيد بن جبير وعامر الشَّعْبِي: ﴿الرَّحْمَنُ﴾ فاتحة ثلاث سور إذا جُمع من كُنَّ أسماء من أسماء الله تعالى ﴿الرَّحْمَنُ﴾ و﴿رَحْمَةً﴾ و﴿رَحْمَةً﴾ فيكون مجموع هذه ﴿الرَّحْمَنُ﴾. ﴿عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ أي علمه نبيّه ﷺ حتى أداه إلى جميع الناس. وأنزلت حين قالوا: وَمَا الرَّحْمَنُ؟ وقيل: نزلت جواباً لأهل مكة حين قالوا: إنما يعلمه بشر وهو رَحْمَنُ الْيَمَامَةِ؛ يعنون مسيلمة الكذاب، فأنزل الله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ. عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾. وقال الزجاج: معنى ﴿عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ أي سهّله لأن يُذكر ويُقرأ كما قال: ﴿وَلَقَدْ يَسْرُنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ﴾. وقيل: جعله علامة لما تعبد الناس به. ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ قال ابن عباس وقتادة والحسن يعني آدم عليه السلام. ﴿عَلَّمَهُ الْبَيَانَ﴾ أسماء كل شيء. وقيل: علمه اللغات كلها. وعن ابن عباس أيضاً وأبن كيسان: الإنسان هاهنا يراد به محمد ﷺ، والبيان بيان الحلال من الحرام، والهدى من الضلال. وقيل: ما كان وما يكون؛ لأنه بين عن الأولين والآخرين ويوم الدين. وقال الضحاك: ﴿الْبَيَانَ﴾ الخير والشر. وقال الربيع بن أنس: هو ما ينفعه وما يضره؛ وقاله قتادة. وقيل: ﴿الْإِنْسَانُ﴾ يراد به جميع الناس فهو أسم للجنس و﴿الْبَيَانَ﴾ على هذا الكلام والفهم، وهو ما فُضِّلَ به الإنسان على

سائر الحيوان. وقال السدي: عَلَّمَ كل قوم لسانهم الذي يتكلمون به. وقال يمان: الكتابة والخط بالقلم. نظيره: ﴿عَلَّمَ بِالْقَلَمِ. عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا<sup>(١)</sup> لَمْ يَعْلَمْ﴾. ﴿الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ﴾ أي يجريان بحساب معلوم فأضمر الخبر. قال ابن عباس وقتادة وأبو مالك: أي يجريان بحساب في منازل لا يعدوانها ولا يحيدان عنها. وقال ابن زيد وابن كيسان: يعني أن بهما تحسب الأوقات والآجال والأعمار، ولولا الليل والنهار والشمس والقمر لم يدر أحد كيف يَحْسُب شيئاً لو كان الدهر كله ليلاً أو نهاراً. وقال السدي: ﴿بِحُسْبَانٍ﴾ تقدير آجالهما أي تجري بآجال كآجال الناس، فإذا جاء أجلهما هلكا؛ نظيره: ﴿كُلُّ يَجْرِى لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾<sup>(٢)</sup>. وقال الضحاك: بقدر. مجاهد: ﴿بِحُسْبَانٍ﴾ كحسبان الرّحى يعني قطبها يدوران في مثل القطب. والحُسبان قد يكون مصدر حَسَبْتُهُ أَخَسُّهُ بالضم حَسَباً وحُسباناً، مثل الغُفْران والكُفْران والرُّجْحان، وحِسابة أيضاً أي عددته. وقال الأخفش: ويكون جماعة الحساب مثل شهاب وشهبان. والحُسبان أيضاً بالضم العذاب والسهام القصار، وقد مضى في ﴿الكهف﴾<sup>(٣)</sup> الواحدة حُسبانة، والحُسبانة أيضاً الوسادة الصغيرة؛ تقول منه: حَسَبْتُهُ إِذَا وَسَدْتُهُ؛ قال<sup>(٤)</sup>:

... لَثَوَيْتَ غَيْرَ مُحَسَّبٍ

أي غير موسد يعني غير مكرّم ولا مكفّن ﴿وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ﴾ قال ابن عباس وغيره: النجم ما لا ساق له والشجر ما له ساق، وأنشد ابن عباس قول صفوان بن أسد التميمي:

لَقَدْ أَتَجَمَ الْقَاعُ الْكَبِيرُ عِضَاهَهُ      وَتَمَّ بِهِ حَيَا تَمِيمٍ وَوَائِلِ

وقال زهير بن أبي سلمى:

مُكَلَّلٌ بِأُصُولِ النَّجْمِ تَنْسِجُهُ      رِيحُ الْجَنُوبِ لِضَاحِي مَائِهِ حُبُكُ

(١) راجع ١٢٠/٢٠. (٢) راجع ٢٧٩/٩. (٣) راجع ٤٠٨/١٠.

(٤) هو نهيك الفزاري يخاطب عامر بن الطفيل، والبيت بتمامه:

لتقيت بالوجعاء طعنة مرهف      مران أو لثويت غير محسب

الوجعاء الأست. يقول: لو طعتك لوليتني دبرك وأتقيت طعتني بوجعائك، ولثويت هالكاً غير مكرم.

واشتقاق النجم من نَجَم الشيءُ يَنْجُم بالضم نجوماً ظهر وطلع، وسجودهما بسجود ظلالهما<sup>(١)</sup>؛ قاله الضحاك. وقال الفراء: سجودهما أنهما يستقبلان الشمس إذا طلعت ثم يميلان معها حتى ينكسر الفيء. وقال الزجاج: سجودهما دوران الظل معهما، كما قال تعالى: ﴿يَتَفَيَّأُ ظِلَّالُهُ﴾<sup>(٢)</sup>. وقال الحسن ومجاهد: النجم نجم السماء، وسجوده في قول مجاهد دوران ظله، وهو اختيار الطبري، حكاه المهدوي. وقيل: سجود النجم أفوله، وسجود الشجر إمكان الاجتناء لثمرها، حكاه الماوردي. وقيل: إن جميع ذلك مسخر لله، فلا تعبدوا النجم كما عبد قوم من الصابئين النجوم، وعبد كثير من العجم الشجر. والسجود الخضوع، والمعنى به آثار الحدوث، حكاه القشيري. النحاس: أصل السجود في اللغة الاستسلام والانقياد لله عز وجل، فهو من الموات كلها استسلامها لأمر الله عز وجل وأنقيادها له، ومن الحيوان كذلك ويكون من سجود الصلاة، وأنشد محمد بن يزيد في النجم بمعنى النجوم قال<sup>(٣)</sup>:

فَبَاتَتْ تَعُدُّ النَّجْمَ فِي مُسْتَحِيرَةٍ      سَرِيعَ بَأْيَدِي الْآكِلِينَ مُجْمُودَهَا

﴿وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا﴾ وقرأ أبو السَّمَال ﴿وَالسَّمَاءَ﴾ بالرفع على الابتداء وأختار ذلك لما عطف على الجملة التي هي: ﴿وَالنَّجْمَ وَالشَّجَرَ يَسْجُدَانِ﴾ فجعل المعطوف مركباً من مبتدأ وخبر كالمعطوف عليه. الباقيون بالنصب على إضمار فعل يدل عليه ما بعده. ﴿وَوَضَعَ الْمِيزَانَ﴾ أي العدل؛ عن مجاهد وقتادة والسدي، أي وضع في الأرض العدل الذي أمر به، يقال: وضع الله الشريعة. ووضع فلان كذا أي ألغاه؛ وقيل: على هذا الميزان القرآن، لأن فيه بيان ما يحتاج إليه وهو قول الحسين بن الفضل. وقال الحسن وقتادة - أيضاً - والضحاك: هو الميزان ذو اللسان الذي يوزن به ليتتصف به الناس بعضهم من بعض، وهو خبر بمعنى الأمر بالعدل، يدل عليه قوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ﴾ والقسط العدل. وقيل: هو الحكم. وقيل: أراد وضع الميزان في الآخرة لوزن الأعمال. وأصل ميزان موزان وقد مضى في ﴿الأعراف﴾<sup>(٤)</sup> القول فيه. ﴿أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ﴾ موضع ﴿أَنْ﴾ يجوز أن يكون نصباً

(١) في ب، ح، س، هـ: «وسجودهما سجود...». (٢) راجع ١٠/١١١.

(٣) قاله الراعي. (٤) راجع ٧/١٦٦.

على تقدير حذف حرف الجر كأنه قال: لئلا تطغوا؛ كقوله تعالى: ﴿يَبِينُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا﴾<sup>(١)</sup>. ويجوز ألا يكون له ﴿أَنْ﴾ موضع من الإعراب فتكون بمعنى أي و ﴿تَطْغَوْا﴾ على هذا التقدير مجزوماً؛ كقوله تعالى: ﴿وَأَنْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ﴾<sup>(٢)</sup> أَمْشُوا [أي امشوا]<sup>(٣)</sup>. والطغيان مجاوزة الحد. فمن قال: الميزان العدل قال طغيانه الجور. ومن قال: إنه الميزان الذي يوزن به قال طغيانه البخس. قال ابن عباس: أي لا تخونوا من وزنتم له. وعنه أنه قال: يا معشر الموالي! وليتم أمرين بهما هلك الناس: المكيال والميزان. ومن قال إنه الحُكْم قال: طغيانه التحريف. وقيل: فيه إضمار؛ أي وضع الميزان وأمركم ألا تطغوا فيه. ﴿وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ﴾ أي أفعلوه مستقيماً بالعدل. وقال أبو الدرداء رضي الله عنه: أقيموا لسان الميزان بالقسط والعدل. وقال ابن عيينة<sup>(٤)</sup>: الإقامة باليد والقسط بالقلب. وقال مجاهد: القسط العدل بالرومية. وقيل: هو كقولك أقام الصلاة أي أتى بها في وقتها، وأقام الناس أسواقهم أي أتوها لوقتها. أي لا تدعوا التعامل بالوزن بالعدل. ﴿وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ﴾ ولا تنقصوا الميزان ولا تبخسوا الكيل والوزن، وهذا كقوله: ﴿وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ﴾<sup>(٥)</sup> وَالْمِيزَانَ. وقال قتادة في هذه الآية: أعدل يابن آدم كما تحب أن يعدل لك، وأوف كما تحب أن يوفى لك؛ فإن العدل صلاح الناس. وقيل: المعنى ولا تخسروا ميزان حسناتكم يوم القيامة فيكون ذلك حسرة عليكم وكرر الميزان لحال رؤوس الآي. وقيل: التكرير للأمر بإيفاء الوزن ورعاية العدل فيه. وقراءة العامة ﴿تُخْسِرُوا﴾ بضم التاء وكسر السين. وقرأ بلال بن أبي بريدة وأبان عن عثمان ﴿تَخْسِرُوا﴾ بفتح التاء والسين وهما لغتان، يقال: أخسرت الميزان وخسرته كأجبرته وجبرته. وقيل: ﴿تَخْسِرُوا﴾ بفتح التاء والمسين محمول على تقدير حذف حرف الجر؛ والمعنى ولا تخسروا في الميزان. ﴿وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ﴾ الأنام الناس؛ عن ابن عباس. الحسن: الجن والإنس. الضحاك: كل ما دب على وجه الأرض، وهذا عام. ﴿فِيهَا فَاكِهَةٌ﴾ أي كل

(١) راجع ٢٩/٦. (٢) راجع ١٥١/١٥. (٣) الزيادة من ب، ح، س، هـ.

(٤) في «حاشية الجمل» نقلاً عن القرطبي «أبو عبيدة» بدل ابن عيينة.

(٥) راجع ٨٥/٩.

ما يتفكه به الإنسان من ألوان الثمار. ﴿وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ﴾ الأكمام جمع كِم بالكسر. قال الجوهري: والكِمَّة بالكسر والكِمَّامة وعاء الطلع وغطاء الثَّور والجمع كِمَام وأَكِمَّة وأَكْمَام والأكاميم أيضاً. وكُمَّ الفصيل إذا أشفق عليه فَسُتِرَ حتى يَقْوَى؛ قال العجاج:

بَلْ لَوْ شَهِدْتَ النَّاسَ إِذْ تُكْمُوا      بَعْمَةً لَوْ لَمْ تُفَرِّجْ عُثْوَا

وتُكْمُوا أي أغمي عليهم وغطَّوا. وأَكَمْتُ [النَّخْلَةَ] <sup>(١)</sup> وكَمَّمْتُ أي أخرجت أكمامها. والكمام بالكسر والكِمَّامة أيضاً ما يُكَمُّ به فمُّ البعير لثلاً يَعْضُّ؛ تقول منه: بعير مكموم أي مَحْجُوم. وكَمَّمْتُ الشيء غَطَّيْتَهُ. والكمُّ ما ستر شيئاً وغطَّاه؛ ومنه كُمُّ القميص بالضم والجمع أَكْمَام وكَمَمَة، مثل حُبِّ وَحْيِيَّة. والكُمَّة القَلَنْسُوة المدوَّرة؛ لأنها تغطي الرأس. قال:

فَقُلْتُ لَهُمْ كِيلُوا بِكُمِّ بَعْضِكُمْ      دَرَاهِمَكُمْ إِنِّي كَذَلِكَ أَكْثِلُ

قال الحسن: ﴿ذَاتُ الْأَكْمَامِ﴾ أي ذات الليف فإن النخلة قد تُكَمَّم بالليف، وكِمَامها ليفها الذي في أعناقها. ابن زيد: ذات الطلع قبل أن يفتق. وقال عكرمة: ذات الأحمال. ﴿وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ﴾ الحب الحنطة والشعير ونحوهما؛ والعصف التبن؛ عن الحسن وغيره. مجاهد: ورق الشجر والزرع. ابن عباس: تبن الزرع وورقه الذي تعصفه الرياح. سعيد بن جبيرة: بَقْلُ الزرع أي أوَّل ما ينبت منه؛ وقاله الفراء. والعرب تقول: خرجنا نَعْصِفُ الزرع إذا قطعوا منه قبل أن يُدْرِكَ. وكذا في «الصحاح»: وَعَصَفْتُ الزَّرْعَ أي جززته قبل أن يُدْرِكَ. وعن ابن عباس أيضاً: العصف ورق الزرع الأخضر إذا قطع رؤوسه ويس؛ نظيره: ﴿فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ <sup>(٢)</sup> مَا كُولٍ﴾. الجوهري، وقد أعصفَ الزرع، ومكان مُعْصِف أي كثير الزرع. قال أبو قيس بن الأسلت الأنصاري:

إِذَا جُمَادَى مَنَعَتْ قَطْرَهَا      زَانَ جَنَابِي عَطَنٌ مُعْصِفُ

(١) الزيادة من الصحاح للجوهري.

(٢) راجع ٢٠/١٩٩.

وَالْعَصْفَ أَيْضاً الْكَسْبُ؛ وَمِنْهُ قَوْلُ الرَّاجِزِ<sup>(١)</sup>:

بَغَيْرِ مَا عَصَفٍ وَلَا أَضْطَرَّافٍ

وكذلك الاعتصاف. والعَصِيفَةُ الورق المجتمع الذي يكون فيه السُّنْبُل. وقال الهروي: والعصف والعَصِيفَةُ ورق السُّنْبُل. وحكى الثعلبي: وقال ابن السكيت تقول العرب لورق الزرع العصف والعَصِيفَةُ والجِلُّ بكسر الجيم. قال عَلْقَمَةُ بْنُ عَبْدِ:

تَسْقِي مَذَانِبَ قَد مَالَتْ عَصِيفَتُهَا حَدُّوْهَا مِنْ أَتَى الْمَاءِ مَطْمُومٌ

وفي «الصحاح»: والجِلُّ بالكسر قصب الزرع إذا حُصِدَ. والريحان الرزق؛ عن ابن عباس ومجاهد. الضحاك: هي لغة حُمَيْر. وعن ابن عباس أيضاً والضحاك وقتادة: أنه الريحان الذي يشم، وقاله ابن زيد. وعن ابن عباس أيضاً: أنه خضرة الزرع. وقال سعيد بن جبيرة: هو ما قام على ساق. وقال الفراء: العصف المأكول من الزرع، والريحان ما لا يؤكل. وقال الكلبي: إن العصف الورق الذي لا يؤكل، والريحان هو الحب المأكول. وقيل: الريحان كل بقلة طيبة الريح سميت رِيحَاناً؛ لأن الإنسان يُرَاحُ لها رائحة طيبة. أي يشم فهو قَعْلَان رَوْحَان من الرائحة؛ وأصل الياء في الكلمة واو قلب ياء للفرق بينه وبين الرُّوحَانِي وهو كل شيء له رُوح. قال ابن الأعرابي: يقال شيء رُوحَانِي ورُّوحَانِي أي له روح. ويجوز أن يكون على وزن فَعْلَان فأصله رِيَوْحَان فأبدل من الواو ياء وأدغم كهَيِّنَ وَلَيِّنَ، ثم ألزم التخفيف لطوله ولحاق الزائدتين الألف والنون، والأصل فيما يتركب من الراء والواو والحاء الاهتزاز والحركة. وفي «الصحاح»: والرُّيحَان نبت معروف؛ والريحان الرزق؛ تقول: خرجت أبتغي رِيحَان اللَّهِ؛ قال التَّمِرُ بْنُ تَوَلَّبَ:

سَلَامُ الْإِلَهِ وَرِيحَانُهُ وَرَحْمَتُهُ وَسَمَاءٌ دِرَزْ

وفي الحديث: «الولد من ريحان الله». وقولهم: سبحان الله وريحانه، نصبوهما على المصدر يريدون تنزيهه وأستزاقاً. وأما قوله: ﴿وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ﴾ فالعصف

(١) قائله العجاج. وصدر البيت:

قَدْ يَكْسِبُ الْمَالُ الْهَدَانَ الْجَافِي

والهدان الأحرق.

ساق الزرع، والريحان ورقه؛ عن الفراء. وقراءة العامة ﴿وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ﴾ بالرفع فيها كلها على العطف على الفاكهة. ونصبها كلها أبن عامر وأبو حيوة والمغيرة عطفاً على الأرض. وقيل: بإضمار فعل، أي وخلق الحب ذا العصف والريحان؛ فمن هذا الوجه يحسن الوقف على ﴿ذَاتُ الْأَكْمَامِ﴾. وجر حمزة والكسائي ﴿الريحان﴾ عطفاً على العصف؛ أي فيها الحب ذو العصف والريحان، ولا يمنع ذلك على قول من جعل الريحان الرزق، فيكون كأنه قال: والحب ذو الرزق. والرزق من حيث كان العصف رزقاً؛ لأن العصف رزق للبهائم، والريحان رزق للناس، ولا شبهة فيه في قول من قال إنه الريحان المسموم.

قوله تعالى: ﴿قَبَائِرُ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ خطاب للإنس والجن؛ لأن الأنام واقع عليهما. وهذا قول الجمهور، يدل عليه حديث جابر المذكور أول السورة، وخرجه الترمذي وفيه «لَلْجَنِّ أَحْسَنُ مِنْكُمْ»<sup>(١)</sup> ردّاً. وقيل: لما قال: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ و﴿خَلَقَ الْجَانَّ﴾ دل ذلك على أن ما تقدم وما تأخر لهما. وأيضاً قال: ﴿سَنَقْرَعُ لَكُمْ أَثَمَهَا الثَّقَلَانِ﴾ وهو خطاب للإنس والجن وقد قال في هذه السورة: ﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ﴾. وقال الجرجاني: خاطب الجن مع الإنس وإن لم يتقدم للجن ذكر؛ كقوله تعالى: ﴿حتى توارت بالحجاب﴾<sup>(٢)</sup>. وقد سبق ذكر الجن فيما سبق نزوله من القرآن، والقرآن كالسورة الواحدة؛ فإذا ثبت أنهم مكلفون كالإنس خوطب الجنسان بهذه الآيات. وقيل: الخطاب للإنس على عادة العرب في الخطاب للواحد بلفظ الثنية؛ حسب ما تقدم من القول في ﴿أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ﴾<sup>(٣)</sup>. وكذلك قوله:

قَفَا نَبِيًّا نَبِيًّا<sup>(٤)</sup> ...

و خَلِيلِي مُرَابِّي<sup>(٥)</sup> ...

(١) رواية الترمذي المتقدمة تخالف هذه الرواية في اللفظ وهذه رواية الحاكم.

(٢) راجع ١٥/١٩٥. (٣) راجع ص ١٦ من هذا الجزء.

(٤) البيت مطلع معلقة أمراء القيس. وتماهه:

قفا نبك من ذكرى حبيب ومزل  
بسقط اللوى بين الدخول فحومل

(٥) البيت مطلع قصيدة لامرء القيس أيضاً والبيت بتماه:

خليلي مرابي على أم جندب  
نقتض لبانات الفؤاد المعذب

فأما ما بَعَدَ ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ و ﴿خَلَقَ الْجَانَّ﴾ فإنه خطاب للإنس والجنّ، والصحيح قول الجمهور لقوله تعالى: ﴿وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ﴾ والآلاء النعم، وهو قول جميع المفسرين، واحدها إِلَى وَآلَى مثل مَعَى وَعَصَا، وَآلَى وَآلَى أربع لغات حكاهما النحاس قال: وفي واحد ﴿أَنَاءَ اللَّيْلِ﴾ ثلاث تسقط منها المفتوحة الألف المسكنة اللام، وقد مضى في ﴿الأعراف﴾<sup>(١)</sup> و ﴿النجم﴾<sup>(٢)</sup>. وقال ابن زيد: إنها القدرة، وتقدير الكلام فبأيّ قدرة ربكما تكذبان؟ وقاله الكلبي وأختره الترمذي محمد بن علي، وقال: هذه السورة من بين السور عَلَّمَ القرآن، والعَلَّمَ إمام الجند والجند تتبعه، وإنما صارت عَلَّمَا لأنها سورة صفة الملك والقدرة؛ فقال: ﴿الرَّحْمَنُ. عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ فافتتح السورة بِأَسْمِ الرَّحْمَنِ من بين الأسماء ليعلم العباد أن جميع ما يصفه بعد هذا من أفعاله ومن ملكه وقدرته خرج إليهم من الرحمة العظمى من رحمانيته فقال: ﴿الرَّحْمَنُ. عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ ثم ذكر الإنسان فقال: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ ثم ذكر ما صنع به وما منّ عليه به، ثم ذكر حسابان الشمس والقمر وسجود الأشياء مما نَجَمَ وَشَجَر، وذكر رفع السماء ووضع الميزان وهو العدل، ووضع الأرض للأنام؛ فخطب هذين الثقلين الجنّ والإنس حين رأوا ما خرج من القدرة والملك برحمانيته التي رحمهم بها من غير منفعة ولا حاجة إلى ذلك، فاشركوا به الأوثان وكل معبود آتخذوه من دونه، وجحدوا الرحمة التي خرجت هذه الأشياء بها إليهم، فقال سائلاً لهم: ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ أي بأيّ قدرة ربكما تكذبان، فإنما كان تكذيبهم أنهم جعلوا له في هذه الأشياء التي خرجت من ملكه وقدرته شريكاً يملك معه ويقدر معه، فذلك تكذيبهم. ثم ذكر خلق الإنسان من صلصال، وذكر خلق الجنّ من مارج من نار، ثم سألهم فقال: ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ أي بأيّ قدرة ربكما تكذبان؟ فإن له في كل خلق بعد خلق قدرة بعد قدرة؛ فالتكرير في هذه الآيات للتأكيد والمبالغة في التقرير، وأتخذ الحجة عليهم بما وقفهم على خلقه خلقاً. وقال القُتَيْبِيُّ: إن الله تعالى عدّد في هذه السورة نعماءه، وذكر خلقه آلاءه، ثم أتبع

(١) راجع ٢٣٧/٧.

(٢) راجع ص ١٢١ من هذا الجزء.

كل خَلَّةٍ وصفها ونعمة وضعها بهذه، وجعلها فاصلة بين كل نعمتين لينبهم على النعم ويقررهم بها؛ كما تقول لمن تتابع فيه إحسانك وهو يكفره وينكره: ألم تكن فقيراً فأغنيتك أفتنكر هذا؟! ألم تكن خاملاً فعززتك أفتنكر هذا؟! ألم تكن صرورة<sup>(١)</sup> فحججت بك أفتنكر هذا؟! ألم تكن راجلاً فحملتك أفتنكر هذا؟! والتكرير حسن في مثل هذا. قال:

كَمْ نِعْمَةٍ كَانَتْ لَكُمْ كَمْ كَمْ وَكَمْ

وقال:

لَا تَقْتُلِي مُسْلِمًا إِنْ كُنْتَ مُسْلِمَةً      إِيَّاكَ مِنْ دِمِهِ إِيَّاكَ إِيَّاكَ

وقال آخر:

لَا تَقْطَعَنَّ الصَّدِيقَ مَا طَرَفْتَ      عَيْنَاكَ مِنْ قَوْلِ كَاشِحٍ أَشِيرِ  
وَلَا تَمْلِكَنَّ مِنْ زِيَارَتِهِ زُرُهُ      وَزُرُهُ وَزُرُهُ وَزُرُهُ وَزُرُهُ

وقال الحسين بن الفضل: التكرير طرداً للغفلة، وتأكيذاً للحجة.

[١٤] ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ﴾<sup>(١١)</sup>.

[١٥] ﴿وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَّارٍ﴾<sup>(١٢)</sup>.

[١٦] ﴿فَيَأْتِيَهُمْ الْآلَاءُ رِيكًا تُكَذِّبَانِ﴾<sup>(١٣)</sup>.

[١٧] ﴿رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ﴾<sup>(١٤)</sup>.

[١٨] ﴿فَيَأْتِيَهُمْ الْآلَاءُ رِيكًا تُكَذِّبَانِ﴾<sup>(١٥)</sup>.

قوله تعالى: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ لما ذكر سبحانه خلق العالم الكبير من السماء والأرض، وما فيهما من الدلالات على وحدانيته وقدرته ذكر خلق العالم الصغير فقال: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ باتفاق من أهل التأويل يعني آدم. ﴿مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ﴾ الصلصال الطين اليابس الذي يسمع له صلصلة، شبهه بالفخار الذي طبخ. وقيل: هو طين خلط برمل. وقيل: هو الطين المتين من صل اللحم وأصل إذا أنتن؛ وقد مضى في ﴿الحجر﴾<sup>(٢)</sup>. وقال هنا: ﴿مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ﴾ وقال هناك: ﴿مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ﴾. وقال: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ

لَا زَبٍ<sup>(١)</sup>. وقال: ﴿كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ<sup>(٢)</sup> مِنْ تُرَابٍ﴾ وذلك متفق المعنى؛ وذلك أنه أخذ من تراب الأرض فجعله فصار طيناً، ثم أنتقل فصار كالحمى المسنون، ثم أنتقل فصار صلصالاً كالفتخار. ﴿وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَارٍ﴾ قال الحسن: الجان إبليس وهو أبو الجن. وقيل: الجان واحد الجن، والمارج الذهب؛ عن ابن عباس، وقال: خلق الله الجان من خالص النار. وعنه أيضاً من لسانها الذي يكون في طرفها إذا ألتهبت. وقال الليث: المارج الشُعْلَةُ الساطعة ذات اللهب الشديد. وعن ابن عباس أنه اللهب الذي يعلو النار فيختلط بعضه ببعض أحمر وأصفر وأخضر؛ ونحوه عن مجاهد؛ وكله متقارب المعنى. وقيل: المارج كل أمر مرسل غير ممنوع، ونحوه قول المبرد؛ قال المبرد: المارج النار المرسله التي لا تمنع. وقال أبو عبيدة والحسن: المارج خلط النار، وأصله من مرج إذا اضطرب وأختلط؛ ويروى أن الله تعالى خلق نارين فمرج إحداهما بالأخرى، فأكلت إحداهما الأخرى وهي نار السموم فخلق منها إبليس. قال القُشَيْرِيُّ: والمارج في اللغة المرسل أو المختلط وهو فاعل بمعنى مفعول؛ كقوله: ﴿مَاءٌ دَافِقٍ<sup>(٣)</sup>﴾ و﴿عَيْشَةٌ رَاضِيَةٌ<sup>(٤)</sup>﴾ والمعنى ذو مرج؛ قال الجوهرى في الصحاح: و﴿مَّارِجٍ مِنْ نَارٍ﴾ نار لا دخان لها خلق منها الجان. ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

قوله تعالى: ﴿رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ﴾ أي هو رب المشرقين. وفي الصفات ﴿وَرَبُّ الْمَسَارِقِ﴾ وقد مضى الكلام في ذلك هنالك<sup>(١)</sup>.

[١٩] ﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ﴾.

[٢٠] ﴿يَنْتَهِمَا بَرَجٌ لَا يَتَّبِعَانِ﴾.

[٢١] ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

[٢٢] ﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ﴾.

[٢٣] ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

(١) راجع ٦٣/١٥ و ٦٨. (٢) راجع ١٠٢/٤. (٣) راجع ٤/٢٠.

(٤) راجع ١٨/٢٧٠.

قوله تعالى: ﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ. بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ﴾ ﴿مَرَجَ﴾ أي خَلَّى وأرسل وأهمل؛ يقال: مرَجَ السلطان الناس إذا أهملهم. وأصل المَرَج الإهمال كما تُمرَج الدابة في المرعى. ويقال: مَرَجَ خَلَطَ. وقال الأخفش: ويقول قوم أَمَرَجَ البحرين مثل مَرَجَ، فَعَلَ وَأَفْعَلَ بمعنى. ﴿الْبَحْرَيْنِ﴾ قال ابن عباس: بحر السماء وبحر الأرض؛ وقاله مجاهد وسعيد بن جبیر. ﴿يَلْتَقِيَانِ﴾ في كل عام. وقيل: يلتقي طرفاهما. وقال الحسن وقتادة: بحر فارس والروم. وقال ابن جريج: إنه البحر المالح والأنهار العذبة. وقيل: بحر المشرق والمغرب يلتقي طرفاهما. وقيل: بحر اللؤلؤ والمرجان. ﴿بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ﴾ أي حاجز فعلى القول الأول ما بين السماء والأرض؛ قاله الضحاك. وعلى القول الثاني الأرض التي بينهما وهي الحجاز؛ قاله الحسن وقتادة. وعلى غيرهما من الأقوال القدرة الإلهية على ما تقدّم في ﴿الفرقان﴾<sup>(١)</sup>. وفي الخبر عن أبي هريرة عن النبي ﷺ: «أن الله تعالى كلّم الناحية الغربية فقال: إني جاعل فيك عبداً لي يُسَبِّحُونِي وَيُكَبِّرُونِي وَيَهْلُلُونِي وَيُمَجِّدُونِي فكيف أنت لهم؟ فقالت: أغرقهم يا رب. قال: إني أحملهم على يدي، وأجعل بأسك في نواحيك. ثم كلّم الناحية الشرقية فقال: إني جاعل فيك عبداً لي يُسَبِّحُونِي وَيُكَبِّرُونِي وَيَهْلُلُونِي وَيُمَجِّدُونِي فكيف أنت لهم؟ قالت: أسبِّحك معهم إذا سَبَّحُوكَ، وأكبرك معهم إذا كبروك، وأهللك معهم إذا هللوك، وأمجدك معهم إذا مجدوك؛ فأثابها الله الحلية وجعل بينهما برزخاً، وتحول أحدهما ملحاً أجاجاً، وبقي الآخر على حاله عذباً قرأتاً» ذكر هذا الخبر الترمذي الحكيم أبو عبد الله قال: حدّثنا صالح بن محمد، حدّثنا القاسم العمري عن سهل عن أبيه عن أبي هريرة: ﴿لَا يَبْغِيَانِ﴾ قال قتادة: لا يبغيان على الناس فيفرقانهما؛ جعل بينهما وبين الناس يَبْغِيَانِ<sup>(٢)</sup>. وعنه أيضاً ومجاهد: لا يبغي أحدهما على صاحبه فيغلبه. ابن زيد: المعنى ﴿لَا يَبْغِيَانِ﴾ أن يلتقيا، وتقدير الكلام: مرَجَ البحرين يلتقيان، لولا البرزخ الذي بينهما لا يبغيان أن يلتقيا. وقيل: البرزخ ما بين الدنيا والآخرة؛ أي بينهما مدّة قدرها الله وهي مدّة الدنيا فهما لا يبغيان؛ فإذا أذن الله في أنقضاء الدنيا صار البحران

شيئاً واحداً؛ وهو كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ فَجُورَتْ﴾<sup>(١)</sup>. وقال سهل بن عبد الله: البحرين طريق الخير والشر، والبرزخ الذي بينهما التوفيق والعصمة.

قوله تعالى: ﴿يُخْرِجُ مِنْهُمَا اللَّوْلُؤَ وَالْمَرْجَانَ﴾ [أي يخرج لكم من الماء اللؤلؤ والمرجان]<sup>(٢)</sup>، كما يخرج من التراب الحب والعصف والريحان. وقرأ نافع وأبو عمرو ﴿يُخْرِجُ﴾ بضم الياء وفتح الراء على الفعل المجهول. الباقون ﴿يُخْرِجُ﴾ بفتح الياء وضم الراء على أن اللؤلؤ هو الفاعل. وقال: ﴿مِنْهُمَا﴾ وإنما يخرج من الملح لا العذب لأن العرب تجمع الجنسين ثم تخبر عن أحدهما؛ كقوله تعالى: ﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ﴾<sup>(٣)</sup> وإنما الرسل من الإنس دون الجن؛ قاله الكلبي وغيره. قال الزجاج: قد ذكرهما الله فإذا خرج من أحدهما شيء فقد خرج منهما؛ وهو كقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقاً وَجَعَلَ الْقَمَرَ<sup>(٤)</sup> فِيهِنَّ نُوراً﴾ والقمر في سماء الدنيا ولكن أجمل ذكر السبع فكان ما في إحداهن فيهن. وقال أبو علي الفارسي: هذا من باب حذف المضاف؛ أي من أحدهما؛ كقوله: ﴿عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقُرَيْتَيْنِ<sup>(٥)</sup> عَظِيمٌ﴾ أي من إحدى القريتين. وقال الأخفش سعيد: زعم قوم أنه يخرج اللؤلؤ من العذب. وقيل: هما بحران يخرج من أحدهما اللؤلؤ ومن الآخر المرجان. أبن عباس: هما بحرا السماء والأرض. فإذا وقع ماء السماء في صدف البحر أنعقد لؤلؤاً فصار خارجاً منهما؛ وقاله الطبري. قال الثعلبي: ولقد ذكر لي أن نواة كانت في جوف صدفة، فأصابها القطرة بعض النواة ولم تُصَبَّ البعض، فكان حيث أصاب القطرة من النواة لؤلؤة وسائرهما نواة. وقيل: إن العذب والملح قد يلتقيان، فيكون العذب كاللقاح للملح، فنسب إليهما كما ينسب الولد إلى الذكر والأنثى وإن ولدته الأنثى؛ لذلك قيل: إنه لا يخرج اللؤلؤ إلا من موضع يلتقي فيه العذب والملح. وقيل: المرجان عظام اللؤلؤ وكباره؛ قاله علي وأبن عباس رضي الله عنهما. واللؤلؤ صغاره. وعنهما أيضاً بالعكس: إن اللؤلؤ كبار اللؤلؤ والمرجان صغاره؛ وقاله الضحاك وقتادة. وقال أبن مسعود وأبو مالك: المرجان الخرز الأحمر.

(٢) ما بين المربعين ساقط من ز، ل.

(١) راجع ٢٤٢/١٩.

(٤) راجع ٣٠٤/١٨.

(٣) راجع ٨٥/٧.

(٥) راجع ٨٢/١٦.

﴿٢٤﴾ وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ﴿٢٥﴾ .

﴿٢٥﴾ فَيَأْتِيَهُمْ الْآلَاءُ وَهُمْ كَذِبَانِ ﴿٢٦﴾ .

قوله تعالى: ﴿وَلَهُ الْجَوَارِ﴾ يعني السفن. ﴿الْمُنشَآتُ﴾ قراءة العامة ﴿الْمُنشَآتُ﴾ بفتح الشين؛ قال قتادة: أي المخلوقات للجري مأخوذ من الإنشاء. وقال مجاهد: هي السفن التي رُفِعَ قَلْعُهَا؛ قال: وإذا لم يُرْفَعِ قَلْعُهَا فليست بمنشآت. وقال الأخفش: إنها المَجْرِيَاتُ. وفي الحديث: أن علياً رضي الله عنه رأى سفناً مُثْلَعَةً، فقال: ورب هذه الجوارى المنشآت ما قتلت عثمان ولا مالات في قتله. وقرأ حمزة وأبو بكر عن عاصم باختلاف عنه ﴿الْمُنشَآتُ﴾ بكسر الشين أن المنشآت السير؛ أضيف الفعل إليها على التجوز والاتساع، وقيل: الرافعات الشُّرْعُ أي القُلُوعُ. ومن فتح الشين قال: المرفوعات الشُّرْعُ. ﴿كَالْأَعْلَامِ﴾ أي كالجبال، والعَلَمُ الجبل الطويل، قال<sup>(١)</sup>:

إِذَا قَطَعْنَ عِلْمًا بَدَا عِلْمٌ

فالسفن في البحر كالجبال في البر، وقد مضى في ﴿الشورى﴾ بيانه<sup>(٢)</sup>. وقرأ يعقوب ﴿الْجَوَارِ﴾ بياء في الوقف، وحذف الباقون.

﴿٢٦﴾ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴿٢٧﴾ .

﴿٢٧﴾ وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴿٢٨﴾ .

﴿٢٨﴾ فَيَأْتِيَهُمْ الْآلَاءُ وَهُمْ كَذِبَانِ ﴿٢٩﴾ .

قوله تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾ الضمير في ﴿عَلَيْهَا﴾ للأرض، وقد جرى ذكرها في أول السورة في قوله تعالى: ﴿وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ﴾ وقد يقال: هو أكرم من عليها،

(١) قائله جرير؛ وتعام البيت: حتى تناهين بنا إلى الحكم

ويعبده:

في ضئضىء المجد ويؤيد الكرم

خليفة الحجاج غير المتهم

(٢) راجع ٢٣/١٦.

يعنون الأرض وإن لم يجر لها ذكر. وقال ابن عباس: لما نزلت هذه الآية قالت الملائكة هلك أهل الأرض فنزلت: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾<sup>(١)</sup> فأيقنت الملائكة بالهلاك؛ وقاله مقاتل. ووجه النعمة في فناء الخلق التسوية بينهم في الموت، ومع الموت تستوي الأقدام. وقيل: وجه النعمة أن الموت سبب النقل إلى دار الجزاء والثواب. ﴿وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ﴾ أي ويبقى الله؛ فالوجه عبارة عن وجوده وذاته سبحانه؛ قال الشاعر:

قَضَى عَلَى خَلْقِهِ الْمَنَابِيا      فكلُّ شَيْءٍ سِوَاهُ فَإِنِّي

وهذا الذي ارتضاه المحققون من علمائنا: ابن فورك وأبو المعالي وغيرهم. وقال ابن عباس: الوجه عبارة عنه كما قال: ﴿وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ وقال أبو المعالي: وأما الوجه فالمراد به عند معظم أئمتنا وجود الباري تعالى، وهو الذي ارتضاه شيخنا. ومن الدليل على ذلك قوله تعالى: ﴿وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ﴾ والموصف بالبقاء عند تعرض الخلق للفناء وجود الباري تعالى. وقد مضى في ﴿البقرة﴾<sup>(٢)</sup> القول في هذا عند قوله تعالى: ﴿فَأَيْنَمَا تُولَّوْا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ وقد ذكرناه في الكتاب الأسنى مستوفى. قال البشيرى: قال قوم هو صفة زائدة على الذات لا تُكَيَّف، يحصل بها الإقبال على من أراد الرب تخصيصه بالإكرام. والصحيح أن يقال: وجهه وجوده وذاته، يقال: هذا وجه الأمر ووجه الصواب وعين الصواب. وقيل: أي يبقى الظاهر بأدلته كظهور الإنسان بوجهه. وقيل: وتبقى الجهة التي يتقرب بها إلى الله. ﴿ذُو الْجَلَالِ﴾ الجلال عظمة الله وكبرياؤه وأستحقاقه صفات المدح؛ يقال: جَلَّ الشَّيْءُ أي عَظُمَ وأجللته أي عَظُمَتِه، والجلال أسم من جَلَّ. ﴿وَالْإِكْرَامِ﴾ أي هو أهل لأن يكرم عما لا يليق به من الشرك؛ كما تقول: أنا أكرمك عن هذا؛ ومنه إكرام الأنبياء والأولياء. وقد أتينا على هذين الاسمين لغةً ومعنى في الكتاب الأسنى مستوفى. وروى أنس أن النبي ﷺ قال: ﴿أَلْطَّوْا بِيَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾. وروي أنه من قول ابن مسعود؛ ومعناه: ألزموا ذلك في الدعاء. قال أبو عبيد:

الإلظاظ لزوم الشيء والمثابرة عليه. ويقال: الإلظاظ الإلحاح. وعن سعيد المقبري: أن رجلاً أَلَحَّ فجعل يقول: اللَّهُمَّ يا ذا الجلال والإكرام! اللَّهُمَّ يا ذا الجلال والإكرام! فنودي: إني قد سمعت فما حاجتك؟

[٢٩] ﴿يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾.

[٣٠] ﴿فِي أَيِّ آيَةٍ رَبِّكُمَا تَكْذِبَانِ﴾.

قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ قيل: المعنى يسأله من في السموات الرحمة، ومن في الأرض الرزق. وقال ابن عباس وأبو صالح: أهل السموات يسألونه المغفرة ولا يسألونه الرزق، وأهل الأرض يسألونهما جميعاً. وقال ابن جريج: وتسأل الملائكة الرزق لأهل الأرض؛ فكانت المسألتان جميعاً من أهل السماء وأهل الأرض لأهل الأرض. وفي الحديث: «إن من الملائكة ملكاً له أربعة أوجه [وجهه]<sup>(١)</sup> كوجه الإنسان وهو يسأل الله الرزق لبني آدم ووجه كوجه الأسد وهو يسأل الله الرزق للسمك ووجه كوجه الثور وهو يسأل الله الرزق للبهائم ووجه كوجه النسر وهو يسأل الله الرزق للطير». وقال ابن عطاء: إنهم سألوه القوة على العبادة. ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ هذا كلام مبتدأ. وأنتصب ﴿كُلَّ يَوْمٍ﴾ ظرفاً، لقوله: ﴿فِي شَأْنٍ﴾ أو ظرفاً للسؤال؛ ثم ابتدئ ﴿هُوَ فِي شَأْنٍ﴾. وروى أبو الدرداء رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ قال: «من شأنه أن يغفر ذنباً ويفرج كرباً ويرفع قوماً<sup>(٢)</sup>». ويضع آخرين». وعن ابن عمر عن النبي ﷺ في قول الله عز وجل: ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ قال: «يغفر ذنباً ويكشف كرباً ويجيب داعياً». وقيل: من شأنه أن يحيي ويميت، ويُعزِّز ويذل، ويرزق ويمنع. وقيل: أراد شأنه في يومي الدنيا والآخرة. قال ابن بحر: الدهر كله يومان، أحدهما مدة أيام الدنيا، والآخر يوم القيامة، فشأنه سبحانه وتعالى في أيام الدنيا الابتلاء والاختبار بالأمر والنهي والإحياء والإماتة والإعطاء والمنع، وشأنه يوم القيامة الجزاء والحساب،

(١) الزيادة من ب، ح، ز، س، ل، هـ. (٢) في ب، ح، ز، س، ل، هـ: «أقواماً».

والثواب والعقاب. وقيل: المراد بذلك الإخبار عن شأنه في كل يوم من أيام الدنيا وهو الظاهر. والشأن في اللغة الخطب العظيم والجمع الشؤون والمراد بالشأن هاهنا الجمع كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ<sup>(١)</sup> طِفْلاً﴾. وقال الكلبي: شأنه سوق المقادير إلى المواقيت. وقال عمرو بن ميمون في قوله تعالى: ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ من شأنه أن يميت حيّاً، ويُقَرِّ في الأرحام ما شاء، ويُعزّ ذليلاً، ويذلّ عزيزاً. وسأل بعض الأمراء وزيره عن قوله تعالى: ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ فلم يعرف معناها، وأستمهله إلى الغد فانصرف كئيباً إلى منزله فقال له غلام له أسود: ما شأنك؟ فأخبره. فقال له: عد إلى الأمير فأني أفسرها له، فدعاه فقال: أيها الأمير! شأنه أن يولج الليل في النهار، ويولج النهار في الليل، ويخرج الحي من الميت، ويخرج الميت من الحي، ويشفي سقيماً، ويسقم سليماً، ويبتلي معافى، ويعافي مبتلى، ويُعزّ ذليلاً، ويذلّ عزيزاً، ويُفقر غنيّاً، ويغني فقيراً؛ فقال له: فَرَجَّتْ عني فَرَجَ الله عنك، ثم أمر بخلع ثياب الوزير وكساها الغلام؛ فقال: يا مولاي! هذا من شأن الله تعالى. وعن عبد الله بن طاهر: أنه دعا الحسين بن الفضل وقال له: أشكلت عليّ ثلاث آيات دعوتك لتكشفها لي: قوله تعالى: ﴿فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ<sup>(٢)</sup>﴾ وقد صح أن الندم توبة. وقوله: ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ وقد صح أن القلم جفّ بما هو كائن إلى يوم القيامة. وقوله: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى<sup>(٣)</sup>﴾ فما بال الأضعاف؟ فقال الحسين: يجوز ألا يكون الندم توبة في تلك الأمة، ويكون توبة في هذه الأمة؛ لأن الله تعالى خص هذه الأمة بخصائص لم تشاركهم فيها الأمم. وقيل: إن ندم قابيل لم يكن على قتل هابيل ولكن على حمله. وأما قوله: ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ فإنها شؤون يديها لا شؤون يتيديها. وأما قوله: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ فمعناه: ليس له إلا ما سعى عدلاً ولي أن أجزيه بواحدة ألفاً فضلاً. فقام عبد الله وقبل رأسه وسوغ خراجة.

(١) راجع ٣٣٠/١٥.

(٢) راجع ١٤٣/٦.

(٣) راجع ١٤٤/١٧.

- [٣١] ﴿سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيَّهَ الثَّقَلَانِ﴾ (٢١).  
 [٣٢] ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ (٢٢).  
 [٣٣] ﴿يَمْعَسِرَ الْجِنَّ وَالْإِنسَ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ﴾ (٢٣).  
 [٣٤] ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ (٢٤).  
 [٣٥] ﴿يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوَاظٌ مِّنْ نَّارٍ وَنُحَاسٌ فَلَا تَنْصِرَانِ﴾ (٢٥).  
 [٣٦] ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ (٢٦).

قوله تعالى: ﴿سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيَّهَ الثَّقَلَانِ﴾ يقال: فَرَّغْتُ من الشغل أفرغُ فُرُوغاً وفَرَاغاً وتَفَرَّغْتُ لكذا واستفرت مجهودي في كذا أي بذلته. والله تعالى ليس له شغل يفرغ منه، إنما المعنى سنقصد لمجازاتكم أو محاسبتكم، وهذا وعيد وتهديد لهم كما يقول القائل لمن يريد تهديده: إذا أفرغ لك أي أقصدتك. وفرغ بمعنى قصد؛ وأنشد ابن الأنباري في مثل هذا لجرير:

الآن وَقَدْ فَرَّغْتُ إِلَى نُمَيْرٍ      فهذا حِينَ كُنْتُ لَهَا عَذَابَا

يريد وقد قصدت. وقال أيضاً<sup>(١)</sup> وأنشده النحاس:

فَرَّغْتُ إِلَى الْعَبْدِ الْمُقَيَّدِ فِي الْحِجْلِ

وفي الحديث أن النبي ﷺ لما بايع الأنصار ليلة العقبة، صاح الشيطان: يا أهل الجُبَابِجِ<sup>(٢)</sup>! هذا مُدَّمٌ يبايع بني قَيْلَةَ على حربكم؛ فقال النبي ﷺ: «هذا لِرَبِّ الْعَقْبَةِ<sup>(٣)</sup>» أما والله يا عدو الله لأتفرغن لك أي أقصد إلى إبطال أمرك. وهذا اختيار القتيبي والكسائي وغيرهما. وقيل: إن الله تعالى وعد على التقوى وأوعده على الفجور، ثم قال: ﴿سَنَفْرُغُ لَكُمْ﴾ مما وعدناكم ونوصل كلاً إلى ما وعدناه؛ أي أقسم ذلك وأتفرغ منه. قاله الحسن ومقاتل وابن زيد. وقرأ عبد الله وأبي ﴿سَنَفْرُغُ إِلَيْكُمْ﴾ وقرأ الأعمش وإبراهيم

(١) أي جرير. (٢) الجبابج: منازل منى.

(٣) الإزب: ضبطه الحلبي في سيرته بكسر الهمزة وإسكان الزاي، وهو هنا أسم شيطان.

﴿سَنَفْرُغُ لَكُمْ﴾ بضم الياء وفتح الراء على ما لم يسم فاعله. وقرأ ابن شهاب والأعرج ﴿سَنَفْرُغُ لَكُمْ﴾ بفتح النون والراء؛ قال الكسائي: هي لغة تميم يقولون فَرَّغَ يَفْرُغُ، وحكى أيضاً فَرَّغَ يَفْرُغُ ورواهما هُبيرة عن حفص عن عاصم. وروى الجعفي عن أبي عمرو ﴿سَنَفْرُغُ﴾ بفتح الياء والراء، ورويت عن ابن هُرْمَز. وروي عن عيسى الثقفي ﴿سَنَفْرُغُ لَكُمْ﴾ بكسر النون وفتح الراء، وقرأ حمزة والكسائي ﴿سَنَفْرُغُ لَكُمْ﴾ بالياء. الباقون بالنون وهي لغة تهامة. والثقلان الجن والإنس؛ سُميا بذلك لعظم شأنهما بالإضافة إلى ما في الأرض من غيرهما بسبب التكليف. وقيل: سُميا بذلك لأنهم ثقل على الأرض أحياء وأمواتاً؛ قال الله تعالى: ﴿وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا﴾<sup>(١)</sup> ومنه قولهم: أعطه ثقله أي وزنه. وقال بعض أهل المعاني: كل شيء له قدر ووزن يُنَافَسُ فيه فهو ثقل. ومنه قيل لبيض النعام ثقل؛ لأن واجده وصائده يفرح به إذا ظفر به. وقال جعفر الصادق: سُميا ثقلين؛ لأنهما مثقلان بالذنوب. وقال: ﴿سَنَفْرُغُ لَكُمْ﴾ فجمع، ثم قال: ﴿أَيُّهُ الثَّقَلَانِ﴾ لأنهما فريقان وكل فريق جمع، وكذا قوله تعالى: ﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ﴾ ولم يقل إن استطعتما؛ لأنهما فريقان في حال الجمع، كقوله تعالى: ﴿فَإِذَا هُمُ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ﴾<sup>(٢)</sup> و ﴿هَذَانِ خَضَمَانٍ اخْتَصَمُوا﴾<sup>(٣)</sup> في رَبِّهِمْ. ولو قال: سنفرغ لكما<sup>(٤)</sup>، وقال: إن استطعتما لجاز. وقرأ أهل الشام ﴿أَيُّهُ الثَّقَلَانِ﴾ بضم الهاء. الباقون بفتحها وقد تقدّم<sup>(٣)</sup>.

مسألة - هذه السورة و ﴿الْأَحْقَافُ﴾ و ﴿قُلْ أَوْحَيَ﴾ دليل على أن الجن مخاطبون مكلفون مأمورون منهيون مثابون معاقبون كالإنس سواء، مؤمنهم كمؤمنهم، وكافرهم ككافرهم، لا فرق بيننا وبينهم في شيء من ذلك.

قوله تعالى: ﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ﴾ الآية. ذكر ابن المبارك: وأخبرنا جوير عن الضحاك قال: إذا كان يوم القيامة أمر الله السماء الدنيا فتشقت بأهلها، فتكون الملائكة على حافاتهما حتى يأمرهم الرب، فينزلون إلى الأرض فيحيطون بالأرض ومن فيها، ثم يأمر الله السماء التي تليها

(٢) راجع ٢١٤/١٣.

(١) راجع ١٤٧/٢٠.

(٤) أي في غير القرآن.

(٣) راجع ٢٥/١٢ و ٢٣٨ و ٩٧/١٦.

كذلك فينزلون فيكونون صفًا من خلف<sup>(١)</sup> ذلك الصف، ثم السماء الثالثة ثم الرابعة ثم الخامسة ثم السادسة ثم السابعة؛ فينزل الملك الأعلى في بهائه وملكه ومجنته اليسرى جهنم، فيسمعون زفيرها وشهيقها، فلا يأتون قطراً من أقطارها إلا وجدوا صفوفاً من الملائكة، فذلك قوله تعالى: ﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ إِنَّ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ﴾ والسُلطان العذر. وقال الضحاك أيضاً: بينما الناس في أسواقهم أنفتحت السماء، ونزلت الملائكة، فتهرب الجن والإنس، فتحدق بهم الملائكة، فذلك قوله تعالى: ﴿لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ﴾ ذكره النحاس.

قلت: فعلى هذا يكون في الدنيا، وعلى ما ذكر ابن المبارك يكون في الآخرة. وعن الضحاك أيضاً: إن استطعتم أن تهربوا من الموت فأهربوا. وقال ابن عباس: إن استطعتم أن تعلموا ما في السموات وما في الأرض فأعلموه، ولن تعلموه إلا بسُلطان أي بيينة من الله تعالى. وعنه أيضاً أن معنى: ﴿لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ﴾ لا تخرجون من سلطاني وقدرتي عليكم. قتادة: لا تنفذون إلا بملك وليس لكم ملك. وقيل: لا تنفذون إلا إلى سلطان<sup>(٢)</sup>، الباء بمعنى إلى؛ كقوله تعالى: ﴿وَقَدْ أَحْسَنَ<sup>(٣)</sup> بِي﴾ أي إليّ. قال الشاعر<sup>(٤)</sup>:

أَسِينِي بِنَا أَوْ أَحْسِنِي لَا مَلُولَةَ      لَدَيْنَا وَلَا مَقْلِيَّةٌ إِنْ تَقَلَّتْ

وقوله: ﴿فَانْفُذُوا﴾ أمر تعجيز.

قوله تعالى: ﴿يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوَاظٌ مِنْ نَارٍ وَنُحَاسٌ﴾ أي لو خرجتم أرسل عليكم شواظ من نار، وأخذكم العذاب المانع من النفوذ. وقيل: ليس هذا متعلقاً بالنفوذ بل أخبر أنه يعاقب العصاة عذاباً بالنار. وقيل: أي بآلاء ربكما تكذبان يرسل عليكم شواظ من نار ونحاس عقوبة على ذلك التكذيب. وقيل: يحاط على الخلائق بالملائكة وبلسان من نار ثم ينادون ﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ﴾، فتلك النار قوله: ﴿يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوَاظٌ مِنْ نَارٍ﴾

(١) في ب، ز، ح، س، د: «في جوف ذلك الصف». (٢) في ب: «إلى سلطاني».

(٣) راجع ٢٦٧/٩. (٤) هو كثير عزة.

والشواظ في قول ابن عباس وغيره اللهب الذي لا دخان له. والنجاس: الدخان الذي لا لهب فيه؛ ومنه قول أمية بن أبي الصلت يهجو حسان بن ثابت رضي الله عنه، كذا وقع في تفسير الثعلبي والماوردي بن أبي الصلت، وفي «الصحيح» و«الوقف والابتداء» لابن الأنباري: أمية بن خلف قال:

أَلَا مَنْ مُبْلَغُ حَسَّانَ عَنِّي      مُغْلَغَلَةٌ تَدُبُّ إِلَى عُكَاظِ  
أَلَيْسَ أَبُوكَ فِينَا كَانَ قَيْنَا      لَدَى الْقَيْنَاتِ فَسَلَا فِي الْحِفَاطِ  
يَمَانِيًا يَظَلُّ يَشُدُّ كِيرَا      وَيَنْفُخُ دَائِبًا لَهَبَ الشَّوَاظِ

فأجابه حسان رضي الله عنه فقال:

هَجَوْتُكَ فَأَخْتَضَعْتَ لَهَا بِذُلٍّ      بِقَافِيَةٍ تَأْجِجُ كَالشَّوَاظِ<sup>(١)</sup>

وقال رؤبة:

إِنَّ لَهُمْ مَنْ وَفَعْنَا أَقْيَاطًا      وَنَارَ حَرْبٍ تُسَعِّرُ الشَّوَاظَا

وقال مجاهد: الشواظ اللهب الأخضر المنقطع من النار. الضحاك: هو الدخان الذي يخرج من اللهب ليس بدخان الحطب. وقاله سعيد بن جبيرة. وقد قيل: إن الشواظ النار والدخان جميعاً؛ قاله أبو عمرو وحكاه الأخفش عن بعض العرب. وقرأ ابن كثير ﴿شِوَاظٌ﴾ بكسر الشين. الباقون بالضم وهما لغتان؛ مثل صَوَار وصِوَار لقطع البقر. ﴿وَنُحَاسٌ﴾ قراءة العامة ﴿وَنُحَاسٌ﴾ بالرفع عطف على ﴿شِوَاظٌ﴾. وقرأ ابن كثير وأبن محيصن ومجاهد وأبو عمرو ﴿وَنُحَاسٍ﴾ بالخفض عطفاً على النار. قال المهدوي: من قال إن الشواظ النار والدخان جميعاً فالجر في ﴿نُحَاسٍ﴾ على هذا بين. فأما الجر على قول من جعل الشواظ اللهب الذي لا دخان فيه فبعيد لا يسوغ إلا على تقدير حذف موصوف كأنه قال: ﴿يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا

(١) وفي التاج بدل هذا البيت:

مضرمة تأجج كالشواظ

مجلجلة تعممه شناراً

والفصل من الرجال: الرذل الذي لا مروءة له ولا جلد. والمفسول مثله.

شَوَاطُ مِنْ نَارٍ ﴿١﴾ وشيء من نحاس؛ فشيء معطوف على شواظ، ومن نحاس جملة هي صفة لشيء، وحذف شيء، وحذفت مِنْ لتقدم ذكرها في ﴿مِنْ نَارٍ﴾ كما حذفت على من قولهم: على من تنزل أنزل [أي] <sup>(١)</sup> عليه. فيكون ﴿نُحَاسٌ﴾ على هذا مجروراً بمن المحذوفة. وعن مجاهد وحُميد وعكرمة وأبي العالية ﴿وَنُحَاسٌ﴾ بكسر النون لغتان كالشَواظ والشَّواظ. والنُّحَاس بالكسر أيضاً الطبيعة والأصل؛ يقال: فلان كريم النُّحَاس والنُّحَاس أيضاً بالضم أي كريم النُّجَار <sup>(٢)</sup>. وعن مسلم بن جُنْدَب ﴿وَنُحْسٌ﴾ بالرفع. وعن حنظلة بن مَرَّة بن النعمان الأنصاري ﴿وَنُحْسٌ﴾ بالجر عطف على نار. ويجوز أن يكون ﴿وَنُحَاسٌ﴾ بالكسر جمع نُحْسٍ كَصَغَبٍ وَصِعَابٍ ﴿وَنُحْسٌ﴾ بالرفع عطف على ﴿شَواظٍ﴾ وعن الحسن ﴿وَنُحْسٌ﴾ بالضم [فيهما] <sup>(٣)</sup> جمع نُحْسٍ. ويجوز أن يكون أصله وَنُحُوسٌ فقصر بحذف واوه حسب ما تقدم عند قوله: ﴿وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾ <sup>(٤)</sup>. وعن عبد الرحمن بن أبي بكرة ﴿وَنُحْسٌ﴾ بفتح النون وضم الحاء وتشديد السين من حَسٍّ يَحْسُّ حَسًّا إذا استأصل؛ ومنه قوله تعالى: ﴿إِذْ تَحْسُونَهُمْ بِإِذْنِهِ﴾ <sup>(٥)</sup> والمعنى ونقتل بالعذاب. وعلى القراءة الأولى ﴿وَنُحَاسٌ﴾ فهو الصُّفْر المذاب يُصَبُّ على رؤوسهم؛ قاله مجاهد وقتادة، وروي عن ابن عباس. وعن ابن عباس أيضاً وسعيد بن جبير أن النحاس الدخان الذي لا لهب فيه؛ وهو معنى قول الخليل؛ وهو معروف في كلام العرب بهذا المعنى؛ قال نابغة بني جَعْدَة:

يُضِيءُ كَضَوْءِ سِرَاجِ السَّلِيلِ      طِ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ فِيهِ نُحَاسًا

قال الأصمعي: سمعت أعرابياً يقول السَّلِيلُ دهن السمسم بالشام ولا دخان فيه. وقال مقاتل: هي خمسة أنهار من صُفْرٍ مُذَابٍ، تجري من تحت العرش على رؤوس أهل النار؛ ثلاثة أنهار على مقدار الليل ونهران على مقدار النهار. وقال ابن مسعود: النُّحَاسُ الْمُهْلُ. وقال الضحاك: هو دُرْدِي الرِّيت المغلي. وقال الكسائي: هو النار التي لها ريح شديدة. ﴿فَلَا تَنْتَصِرَانِ﴾ أي لا ينصر بعضكم بعضاً يعني الجن والإنس.

(١) زيادة يقتضيها السياق. (٢) النجار - بكسر النون وضمها - الأصل والحسب.

(٣) الذي في «الأصول»: «بالضم فيهن» وما أثبتناه هو ما عليه كتب التفسير أي بضميتين وكسر السين.

(٤) راجع ٩١/١٠. (٥) راجع ٢٣٣/٤.

[٣٧] ﴿فَإِذَا أَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ﴾ ﴿٣٧﴾ .

[٣٨] ﴿فَيَأْتِي السَّمَاءَ دَرَجَاتٍ وَيَكْثُرُ الدُّخَانُ﴾ ﴿٣٨﴾ .

[٣٩] ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ﴾ ﴿٣٩﴾ .

[٤٠] ﴿فَيَأْتِي السَّمَاءَ دَرَجَاتٍ وَيَكْثُرُ الدُّخَانُ﴾ ﴿٤٠﴾ .

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا أَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ﴾ أي أنصدعت يوم القيامة ﴿فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ﴾ الدهان الدهن؛ عن مجاهد والضحاك وغيرهما. والمعنى أنها صارت في صفاء الدهن؛ والدهان على هذا جمع دهن. وقال سعيد بن جبيرة وقتادة: المعنى فكانت حمراء. وقيل: المعنى تصير في حمرة الورد وجريان الدهن؛ أي تذوب مع الانشقاق حتى تصير حمراء من حرارة نار جهنم، وتصير مثل الدهن لرققتها وذوبانها. وقيل: الدهان الجلد الأحمر الصّرف؛ ذكره أبو عبيد والفراء. أي تصير السماء حمراء كالأديم لشدة حرّ النار. ابن عباس: المعنى فكانت كالفرس الورد؛ يقال للكميت: ورد إذا كان يتلون بألوان مختلفة. قال ابن عباس: الفرس الورد؛ في الربيع كميث أصفر، وفي أول الشتاء كميث أحمر، فإذا أشد الشتاء كان كميثاً أغبر. وقال الفراء: أراد الفرس الوردية، تكون في الربيع وردة إلى الصفرة، فإذا أشد البرد كانت وردة حمراء، فإذا كان بعد ذلك كانت وردة إلى العُبرة، فشبه تلون السماء بتلون الورد من الخيل. وقال الحسن: ﴿كَالدِّهَانِ﴾ أي كصبّ الدهن فإنك إذا صببته ترى فيه ألواناً. وقال زيد بن أسلم: المعنى أنها تصير كعكر الزيت، وقيل: المعنى أنها تمرّ وتجيء. قال الزجاج: أصل الواو والراء والذال للمجيء والإتيان. وهذا قريب مما قدمناه من أن الفرس الوردية تتغير ألوانها. وقال قتادة: إنها اليوم خضراء وسيكون لها لون أحمر؛ حكاه الثعلبي. وقال الماوردي: وزعم المتقدمون أن أصل لون السماء الحمرة، وأنها لكثرة الحوائل وبُعد المسافة تُرى بهذا اللون الأزرق، وشبهوا ذلك بعروق البدن، وهي حمراء كحمرة الدم وتُرى بالحائل زرقاء؛ فإن كان هذا صحيحاً فإن السماء لقربها من النواظر يوم القيامة وأرتفاع الحواجز ترى حمراء، لأنه أصل لونها. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ﴾ هذا مثل قوله تعالى: ﴿وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ﴾<sup>(١)</sup> وأن القيامة مواطن لطول ذلك اليوم؛ فيسأل في بعض ولا يسأل في بعض، وهذا قول عكرمة. وقيل: المعنى لا يسألون إذا استقروا في النار. وقال الحسن وقتادة: لا يسألون عن ذنوبهم؛ لأن الله حفظها عليهم، وكتبتها عليهم الملائكة. رواه العوفي عن ابن عباس. وعن الحسن ومجاهد أيضاً: المعنى لا تسأل الملائكة عنهم؛ لأنهم يعرفونهم بسيماهم؛ دليله ما بعده. وقال مجاهد عن ابن عباس. وعنه أيضاً في قوله تعالى: ﴿فَوَرَبُّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾<sup>(٢)</sup> وقوله: ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ﴾ وقال: لا يسألهم ليعرف ذلك منهم؛ لأنه أعلم بذلك منهم، ولكنه يسألهم لم عملتموها سؤال توبيخ. وقال أبو العالية: لا يسأل غير المجرم عن ذنب المجرم. وقال قتادة: كانت المسألة قبل؛ ثم ختم على أفواه القوم وتكلمت الجوارح شاهدة عليهم. وفي حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ وفيه قال: «فَيَلْقَى الْعَبْدَ يَقُولُ أَيُّ قُلٍّ»<sup>(٣)</sup> ألم أكرمك وأسوذك وأزودك وأسخر لك الخيل والإبل وأذكك ترأس وتزيغ فيقول بلى فيقول أفضننت أنك ملاقى فيقول لا فيقول إني أنساك كما نسيتني ثم يلقى الثاني فيقول له مثل ذلك بعينه ثم يلقى الثالث فيقول له مثل ذلك فيقول يا رب آمنت بك وبكتابك وبرسولك وصليت وصمت وتصدقته ويني بخير ما أستطاع فيقول هاهنا إذا ثم يقال له الآن نبعث شاهدنا عليك فيفتكر في نفسه من هذا الذي يشهد علي فيختم على فيه ويقال لفخذه ولحمه وعظامه أنطق فيخذه ولحمه وعظامه بعمله وذلك ليعذر من نفسه وذلك المنافق وذلك الذي يسخط الله عليه» وقد مضى هذا الحديث في ﴿حم السجدة﴾ وغيرها<sup>(٤)</sup>.

(١) راجع ٣١٦/١٣.

(٢) راجع ٥٩/١٠.

(٣) أي قل: معناه يا فلان وليس ترخيماً له، وإنما هي صيغة أرتجلت في النداء، ولا يقال إلا بسكون اللام. وقال قوم: إنه ترخييم فلان.

(٤) راجع ٤٨/١٥ و ٣٥٠.

[٤١] ﴿يُعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِمَاهُمْ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأَقْدَامِ﴾ (١).

[٤٢] ﴿فَيَأْتِيءُ الْآءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ (٢).

[٤٣] ﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ﴾ (٣).

[٤٤] ﴿يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ آنٍ﴾ (٤).

[٤٥] ﴿فَيَأْتِيءُ الْآءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ (٥).

قوله تعالى: ﴿يُعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِمَاهُمْ﴾ قال الحسن: سواد الوجه وزرقة العين، قال الله تعالى: ﴿وَنَخْشِرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا﴾ (١) وقال تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ (٢). ﴿فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأَقْدَامِ﴾ أي تأخذ الملائكة بنواصيهم؛ أي بشعور مقدم رؤوسهم وأقدامهم فيقذفونهم في النار. والنواصي جمع ناصية. وقال الضحاك: يجمع بين ناصيته وقدميه في سلسلة من وراء ظهره. وعنه: يؤخذ برجلي الرجل فيجمع بينهما وبين ناصيته حتى يندق ظهره ثم يلقى في النار. وقيل: يفعل ذلك به ليكون أشدَّ لعذابه وأكثر لتشويهه. وقيل: تسحبهم الملائكة إلى النار؛ تارة تأخذ بناصيته وتجره على وجهه، وتارة تأخذ بقدميه وتسحبه على رأسه.

قوله تعالى: ﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ﴾ أي يقال لهم هذه النار التي أخبرتم بها فكذبتم. ﴿يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ آنٍ﴾ قال قتادة: يطوفون مرة بين الحميم ومرة بين الجحيم، والجحيم النار، والحميم الشراب. وفي قوله تعالى: ﴿آنٍ﴾ ثلاثة أوجه، أحدها أنه الذي انتهى حرُّه وحميمه. قاله ابن عباس وسعيد بن جبير والسدي؛ ومنه قول النابغة الذبياني:

وَتُخْضَبُ لِحْيَةُ عَدْرَتٍ وَنَحَانَتْ      بِأَحْمَرٍ مِنْ نَجِيعِ الْجَوْفِ آنٍ (٣)

قال قتادة: ﴿آنٍ﴾ طبخ منذ خلق الله السموات والأرض؛ يقول: إذا أستغاثوا من النار جعل غياثهم ذلك. وقال كعب: ﴿آنٍ﴾ واد من أودية جهنم يجتمع فيه صديد أهل

(١) راجع ٢٤٤/١١. (٢) راجع ١٦٦/٤.

(٣) نجيع الجوف: يعني الدم الخالص. وقبل البيت:

فإن يقدر عليك أبو قبيس      تمط بك المعيشة في هوان

النار فيغمسون بأغلالهم فيه حتى تنخلع أوصالهم، ثم يخرجون منها وقد أحدث الله لهم خلقاً جديداً فيلقون في النار، فذلك قوله تعالى: ﴿يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ آِنٍ﴾. وعن كعب أيضاً: أنه الحاضر. وقال مجاهد: إنه الذي قد آن شره وبلغ غايته. والنعمة فيما وصف من هول القيامة وعقاب المجرمين ما في ذلك من الزجر عن المعاصي والترغيب في الطاعات. وروي عن النبي ﷺ أنه أتى على شاب في الليل يقرأ ﴿فَإِذَا أَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ﴾ فوقف الشاب وخنقته العبرة وجعل يقول: وَيُحْيِي من يوم تنشق فيه السماء وَيُحْيِي! فقال النبي ﷺ: «وَيَحْكُ يا فتى مثلها فوالذي نفسي بيده لقد بكت ملائكة السماء لبكائك»<sup>(١)</sup>.

[٤٦] ﴿وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾.

[٤٧] ﴿فِي أَيِّ أَلَاءٍ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾ فيه مسألتان:

الأولى - لما ذكر أحوال أهل النار ذكر ما أعدّ للأبرار. والمعنى خاف مقامه بين يدي ربه للحساب فترك المعصية. ف ﴿مَقَامَ﴾ مصدر بمعنى القيام. وقيل: خاف قيام ربه عليه أي إشرافه وأطلاعه عليه؛ بيانه قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾<sup>(٢)</sup>. وقال مجاهد وإبراهيم النخعي: هو الرجل يهَمُّ بالمعصية فيذكر الله فيدعها من خوفه.

الثانية - هذه الآية دليل على أن من قال لزوجته: إن لم أكن من أهل الجنة فأنت طالق أنه لا يحث إن كان همَّ بالمعصية وتركها خوفاً من الله وحياءً منه. وقال به سفيان الثوري وأفتى به. وقال محمد بن علي الترمذي: جنة لخوفه من ربه، وجنة لتركه شهوته. وقال ابن عباس: من خاف مقام ربه بعد أداء الفرائض. وقيل: المقام الموضع؛ أي خاف مقامه بين يدي ربه للحساب كما تقدّم. ويجوز أن يكون المقام للعبد ثم يضاف إلى الله، وهو كالأجل في قوله: ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ﴾<sup>(٣)</sup> وقوله في موضع آخر:

(١) في ب، ح، ز، س، ل، هـ: «من بكائك».

(٢) راجع ٣٢٢/٩. (٣) راجع ٢٠٢/٧.

﴿إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ﴾<sup>(١)</sup>. ﴿جَنَّاتٍ﴾ أي لمن خاف جنتان على حدة؛ فلكل خائف جنتان. وقيل: جنتان لجميع الخائفين؛ والأوّل أظهر. وروي عن ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال: «الجنتان بستانان في عرض الجنة كل بستان مسيرة مائة عام في وسط كل بستان دار من نور»<sup>(٢)</sup> وليس منها شيء إلا يهتز نغمة وخضرة، قرارها ثابت وشجرها ثابت» ذكره المهدوي والشعلبي أيضاً من حديث أبي هريرة. وقيل: إن الجنتين جنته التي خلقت له وجنة ورثها. وقيل: إحدى الجنتين منزله والأخرى منزل أزواجه كما يفعله رؤساء الدنيا. وقيل: إن إحدى الجنتين مسكنه والأخرى بستانه. وقيل: إن إحدى الجنتين أسافل القصور والأخرى أعاليها. وقال مقاتل: هما جنة عدن وجنة النعيم. وقال الفراء: إنما هي جنة واحدة؛ فشئى لرؤوس الآي. وأنكر القتيبي هذا وقال: لا يجوز أن يقال خزنة النار عشرون وإنما قال تسعة عشر لمراعاة رؤوس الآي. وأيضاً قال: ﴿ذَوَاتَا أَفْنَانٍ﴾. وقال أبو جعفر النحاس: قال الفراء قد تكون جنة فشئى في الشعر؛ وهذا القول من أعظم الغلط على كتاب الله عز وجل، يقول الله عز وجل: ﴿جَنَّاتٍ﴾ ويصفهما بقوله: ﴿فِيهِمَا﴾ فيدع الظاهر ويقول: يجوز أن تكون جنة ويحتج بالشعر! وقيل: إنما كانتا اثنتين ليضاعف له السرور بالتنقل من جهة إلى جهة. وقيل: نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه خاصة حين ذكر ذات يوم الجنة حين أُرِّلَتْ والنار حين بُرِّزَتْ؛ قاله عطاء وابن شوذب. وقال الضحاك: بل شرب ذات يوم لبناً على ظمأ فأعجبه، فسأل عنه فأخبر أنه من غير حِلٍّ فاستقاه ورسول الله ﷺ ينظر إليه: فقال: «رحمك الله لقد أنزلت فيك آية» وتلا عليه هذه الآية.

[٤٨] ﴿ذَوَاتَا أَفْنَانٍ﴾.

[٤٩] ﴿فَيَأْتِيَهُمَا آيَةً رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

[٥٠] ﴿فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ﴾.

[٥١] ﴿فَيَأْتِيَهُمَا آيَةً رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

قوله تعالى: ﴿ذَوَاتَا أَفْنَانٍ﴾ قال ابن عباس وغيره: أي ذواتا ألوان من الفاكهة الواحد فنّ. وقال مجاهد: الأفنان الأغصان واحدها فنن؛ قال النابغة:

بكاء حمامة تدعو هديلاً      مُفَجَّعة على فنن تُغني<sup>(١)</sup>

وقال آخر يصف طائرین:

باتا على غُصْنِ بَانٍ فِي ذُرَى فَنَنْ      يُرَدْدَانِ لُحُوناً ذَاتَ أَلْوَانِ

أراد باللحون اللغات. وقال آخر:

ما هاجَ شَوْقَكَ مِنْ هَدِيلِ حَمَامَةٍ      تَدْعُو عَلَى فَنَنِ الْغُصُونِ حَمَاماً  
تدعو أبا فَرْخَيْنِ صَادَفَ ضَارِياً      ذَا مِخْلَبَيْنِ مِنَ الصُّقُورِ قَطَاماً

والفنن جمعه أفنان ثم الأفانين؛ وقال يصف رَحَى:

لَهَا زِمَامٌ مِنْ أَفَانِينَ الشَّجَرِ

وشجرة فَنَاء أي ذات أفنان وفنواء أيضاً على غير قياس. وفي الحديث: «أن أهل الجنة مُزْدٌ مَكْحَلُونَ أُولُو أَفَانِينَ» يريد أُولُو فَنَنْ وهو جمع أفنان، وأفنان جمع فنن [وهو الخُصْلَة]<sup>(٢)</sup> من الشعر شبه بالفصن. ذكره الهروي. وقيل: ﴿ذَوَاتَا أَفْنَانٍ﴾ أي ذواتا سعة وفضل على ما سواهما؛ قاله قتادة. وعن مجاهد أيضاً وعكرمة: إن الأفنان ظل الأغصان على الحيطان.

قوله تعالى: ﴿فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ﴾ أي في كل واحدة منهما عين جارية. قال ابن عباس: تجريان ماءً بالزيادة والكرامة من الله تعالى على أهل الجنة. وعن ابن عباس أيضاً والحسن: تجريان بالماء الزلال؛ إحدى العينين التسليم والأخرى السلسيل. وعنه أيضاً:

(١) قبل هذا البيت:

كَأَن مَفِيزَهُنَّ غُرُوبَ شَمْسٍ

أَسْأَلُهَا وَقَدْ سَفَحَتْ دُمُوعِي

(٢) الزيادة من النهاية لابن الأثير.

عينان مثل الدنيا أضعافاً مضاعفة، حصباؤهما الياقوت الأحمر والزَّبَرْجَد الأخضر، وتراهما الكافور، وحماتهما المسك الأذفر، وحافتاها الزعفران. وقال عطية: إحداهما من ماء غير آسن، والأخرى من خمر لذة للشاربين، وقيل: تجريان من جبل من مسك. وقال أبو بكر الوراق: فيهما عينان تجريان لمن كانت عيناه في الدنيا تجريان من مخافة الله عز وجل.

[٥٢] ﴿فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ﴾.

[٥٣] ﴿فَبَآئِيَآءَ الْآءِ رِيْكَمَا تَكْذِبَانِ﴾.

[٥٤] ﴿مُتَكَبِّرِينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَائِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ وَحَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ﴾.

[٥٥] ﴿فَبَآئِيَآءَ الْآءِ رِيْكَمَا تَكْذِبَانِ﴾.

قوله تعالى: ﴿فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ﴾ أي صنفان وكلاهما حلوٌ يستلذ به. قال ابن عباس: ما في الدنيا شجرة حلوة ولا مرة إلا وهي في الجنة حتى الحنظل إلا أنه حلو. وقيل: ضربان رطب ويابس لا يقصر هذا عن ذلك في الفضل والطيب. وقيل: أراد تفضيل هاتين الجنةين على الجنةين اللتين دونهما، فإنه ذكرها هنا عينين جاريتين، وذكر ثمَّ عينين تَنْضُخَانِ بالماء والنَّضْخ دون الجري؛ فكأنه قال: في تَيْنِكَ الجنةين من كل فاكهة نوع، وفي هذه الجنة من كل فاكهة نوعان.

قوله تعالى: ﴿مُتَكَبِّرِينَ عَلَى فُرُشٍ﴾ هو نصب على الحال. والفُرُش جمع فراش. وقرأ أبو حنيفة ﴿فُرُشٍ﴾ بإسكان الراء. ﴿بَطَائِنُهَا﴾ جمع بطانة وهي التي تحت الظهارة. والاستبرق ما غلظ من الديباج وخشن؛ أي إذا كانت البطانة التي تلي الأرض هكذا فما ظنك بالظهارة؛ قاله ابن مسعود وأبو هريرة. وقيل لسعيد بن جبيرة: البطائن من إستبرق فما الظواهر؟ قال: هذا مما قال الله: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةٍ<sup>(١)</sup> أَعْيُنٍ﴾. وقال ابن عباس: إنما وصف لكم بطائنها لتتهدي إليه قلوبكم، فأما الظواهر فلا يعلمها إلا الله. وفي الخبر عن النبي ﷺ أنه قال: «ظواهرها نور يتلألأ». وعن الحسن: بطائنها من إستبرق، وظواهرها من نور جامد. وعن الحسن أيضاً: البطائن هي الظواهر؛

وهو قول الفراء، وروي عن قتادة. والعرب تقول للظهر بطناً، فيقولون: هذا ظهر السماء، وهذا بطن السماء؛ لظاهرها الذي نراه. وأنكر ابن قتيبة وغيره هذا، وقالوا: لا يكون هذا إلا في الوجهين المتساويين إذا ولى كل واحد منهما قوماً، كالحائط بينك وبين قوم؛ وعلى ذلك أمر السماء. ﴿وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ﴾ الجنى ما يُجتنى من الشجر؛ يقال: أتاننا بجَنَاةٍ طيبة لكل ما يجتنى. وثمر جنى على فَعِيل حين جُنِيَ؛ وقال<sup>(١)</sup>:

هَذَا جَنَائِي وَخِيَارِهِ فِيهِ إِذْ كُلُّ جَانٍ يَدُهُ إِلَى فِيهِ

وقرىء ﴿جَنَى﴾ بكسر الجيم. ﴿دَانٍ﴾ قريب. قال ابن عباس: تدنو الشجرة حتى يجتنىها وليُّ الله إن شاء قائماً وإن شاء قاعداً وإن شاء مضطجماً؛ لا يرد يده بُعد ولا شوك.

[٥٦] ﴿فِيهِنَّ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ لَمْ يَطْمِئِنَّ أَنْسَ قَبْلَهُنَّ وَلَا جَانٌ﴾.

[٥٧] ﴿فِيَأْيَ آيَةٍ رَكَّبْنَا كَذِبَانَ﴾.

فيه ثلاث مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿فِيهِنَّ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ﴾ قيل: في الجنتين المذكورتين. قال الزجاج: وإنما قال: ﴿فِيهِنَّ﴾ ولم يقل فيهما؛ لأنه عنى الجنتين وما أعد لصاحبهما من النعيم. وقيل: ﴿فِيهِنَّ﴾ يعود على الفُرُش التي بطائنهما من إستبرق؛ أي في هذه الفرش ﴿قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ﴾ أي نساء قاصرات الطرف، قصرن أعينهن على أزواجهن فلا يرين غيرهم. وقد مضى في ﴿والصافات﴾<sup>(٢)</sup> ووحد الطرف مع الإضافة إلى الجمع لأنه في معنى المصدر؛ من طَرَفَتْ عينه تطرّف طرفاً، ثم سميت العين بذلك فأدى عن الواحد والجمع؛ كقولهم: قوم عدل وصّوم.

(١) هو عمرو بن عدي اللخمي ابن أخت جذيمة الأبرش، وهو مثل يضرب للرجل يؤثر صاحبه بخيار ما عنده.

(٢) راجع ٨٠/١٥.

الثانية - قوله تعالى: ﴿لَمْ يَطْمِئْهُمْ﴾ أي لم يصبهن بالجماع قبل أزواجهن هؤلاء أحد. الفراء: والطمث الافتضاخ وهو النكاح بالتدمية؛ طمّتها يطمّتها ويطمّتها طمناً إذا أفضّتها. ومنه قيل: امرأة طامث أي حائض. وغير الفراء يخالفه في هذا ويقول: طمّتها بمعنى وطئها على أي الوجوه كان. إلا أن قول الفراء أعرف وأشهر. وقرأ الكسائي ﴿لَمْ يَطْمِئْهُمْ﴾ بضم الميم؛ يقال: طمّت المرأة تطمّط بالضم حاضت. وطمّت بالكسر لغة فهي طامث؛ وقال الفرزدق:

وَقَعْنَ<sup>(١)</sup> إِلَيَّ لَمْ يُطْمِئَنَّ قَبْلِي وَهَنْ أَصْحُ مِنْ يَبِضِ النَّعَامِ

وقيل: ﴿لَمْ يَطْمِئْهُمْ﴾ لم يمسهن؛ قال أبو عمرو: والطمث المسّ وذلك في كل شيء يمسّ. ويقال للمزّنع: ما طمّت ذلك المرّع قبلنا أحد، وما طمّت هذه الناقة حبّل؛ أي ما مسّها عقّال. وقال المبرد: أي لم يذلّهن إنس قبلهم ولا جان؛ والطمث التذليل. وقرأ الحسن ﴿جَانْ﴾ بالهمز.

الثالثة - في هذه الآية دليل على أن الجن تغشى كالإنس، وتدخل الجنة ويكون لهم فيها جنّيات. قال ضمرة: للمؤمنين منهم أزواج من الحور العين؛ فالإنسيات للإنس، والجنّيات للجن. وقيل: أي لم يطمث ما وهب الله للمؤمنين من الجن في الجنة من الحور العين من الجنّيات جنّ، ولم يطمث ما وهب الله للمؤمنين من الإنس في الجنة من الحور العين من الإنسيات إنس؛ وذلك لأن الجن لا تطأ بنات آدم في الدنيا. ذكره القشيري.

قلت: قد مضى في ﴿النمل﴾<sup>(٢)</sup> القول في هذا وفي ﴿سبحان﴾<sup>(٣)</sup> أيضاً، وأنه جائز أن تطأ بنات آدم. وقد قال مجاهد: إذا جامع الرجل ولم يسم أنطوى الجان على إحليله فجامع معه فذلك قوله تعالى: ﴿لَمْ يَطْمِئْهُمْ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌ﴾ وذلك بأن الله تبارك وتعالى وصف الحور العين بأنه لم يطمئنهن إنس قبلهم ولا جان. يعلمك أن نساء الآدميات قد يطمئنهن الجان، وأن الحور العين قد برئن من هذا العيب ونزهن، والطمث الجماع. ذكره بكماله الترمذي الحكيم، وذكره المهدوي أيضاً والثعلبي وغيرهما والله أعلم.

(١) في ب: «دفعن». (٢) راجع ٢١١/١٣. (٣) راجع ٢٨٩/١٠.

[٥٨] ﴿كَانَ هُنَّ أَلْيَافُوتٌ وَالْمَرْجَانُ﴾.

[٥٩] ﴿فَبَآئِيَآءَ آلَآءِ رَبِّكُمَا تَكْذِبَانِ﴾.

[٦٠] ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَنُ﴾.

[٦١] ﴿فَبَآئِيَآءَ آلَآءِ رَبِّكُمَا تَكْذِبَانِ﴾.

قوله تعالى: ﴿كَانَ هُنَّ أَلْيَافُوتٌ وَالْمَرْجَانُ﴾ روى الترمذي عن عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ قال: «إن المرأة من نساء أهل الجنة ليرى بياض ساقها من وراء سبعين حلة حتى يرى مخها، وذلك بأن الله تعالى يقول: ﴿كَانَ هُنَّ أَلْيَافُوتٌ وَالْمَرْجَانُ﴾ فأما الياقوت فإنه حجر لو أدخلت فيه سلكاً ثم أستصفيته لأريته [من ورائه] <sup>(١)</sup> ويروى موقوفاً. وقال عمرو بن ميمون: إن المرأة من الحور العين لتلبس سبعين حلة فيرى مخ ساقها من وراء ذلك، كما يرى الشراب الأحمر في الزجاج البياض. وقال الحسن: هن في صفاء الياقوت، وبياض <sup>(٢)</sup> المرجان.

قوله تعالى: ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ﴾ ﴿هَلْ﴾ في الكلام على أربعة أوجه: تكون بمعنى قد كقوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ﴾ <sup>(٣)</sup>، وبمعنى الاستفهام كقوله تعالى: ﴿فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ﴾ <sup>(٤)</sup> حقاً، وبمعنى الأمر كقوله تعالى: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُّنتَهُونَ﴾ <sup>(٥)</sup>، وبمعنى ما في الجحد كقوله تعالى: ﴿فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ﴾ <sup>(٦)</sup>، و ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ﴾. قال عكرمة: أي هل جزاء من قال لا إله إلا الله إلا الجنة. ابن عباس: ما جزاء من قال لا إله إلا الله وعمل بما جاء به محمد ﷺ إلا الجنة. وقيل: هل جزاء من أحسن في الدنيا إلا أن يحسن إليه في الآخرة؛ قاله ابن زيد. وروى أنس أن النبي ﷺ قرأ ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ﴾ ثم قال: «هل تدرون ماذا قال ربكم؟ قالوا الله ورسوله أعلم؛ قال: «يقول ما جزاء من أنعمت عليه بالتوحيد إلا الجنة». وروى ابن عباس أن النبي ﷺ قرأ

(١) الزيادة من «صحيح الترمذي». (٢) كذا في «الأصول»؛ والمعهود أن المرجان أحمر.

(٣) راجع ٣٠٦/١٩. (٤) راجع ٢٠٩/٧.

(٥) راجع ٢٩٢/٦. (٦) راجع ١٠٣/١٠.

هذه الآية فقال: «يقول الله هل جزاء من أنعمت عليه بمعرفتي وتوحيدي إلا أن أسكنه جنتي وحظيرة قُدسي برحمتي» وقال الصادق: هل جزاء من أحسنت عليه في الأزل إلا حفظ الإحسان عليه في الأبد. وقال محمد بن الحنفية والحسن: هي مُسَجَّلَةٌ لِلْبِرِّ والفاجر؛ أي مرسله على الفاجر في الدنيا والبر في الآخرة.

[٦٢] ﴿وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ﴾.

[٦٣] ﴿فَإَيُّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

[٦٤] ﴿مُدَّهَامَّتَانِ﴾.

[٦٥] ﴿فَإَيُّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ﴾ أي وله من دون الجنتين الأوليين جنتان أخريان. قال ابن عباس: ومن دونهما في الدَّرَج. ابن زيد: ومن دونهما في الفضل. ابن عباس: والجنتان لمن خاف مقام ربه؛ فيكون في الأولين النخل والشجر، وفي الآخرين الزرع والنبات وما أنبسط. الماوردي: ويحتمل أن يكون ﴿وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ﴾ لأتباعه لقصور منزلتهم عن منزلته، إحداهما للحوار العين، والأخرى للولدان المخلدين؛ لتمييز بهما الذكور عن الإناث. وقال ابن جريج: هي أربع: جنتان منها للسابقين المقربين ﴿فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ﴾ و﴿عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ﴾، وجنتان لأصحاب اليمين ﴿فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ﴾ و﴿فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّاخَتَانِ﴾. وقال ابن زيد: إن الأوليين من ذهب للمقربين، والآخرين من ورق لأصحاب اليمين.

قلت: إلى هذا ذهب الحليمي أبو عبد الله الحسن بن الحسين في كتاب «منهاج الدين» له؛ واحتج بما رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس ﴿وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّتَانِ﴾ إلى قوله: ﴿مُدَّهَامَّتَانِ﴾ قال: تانك للمقربين، وهاتان لأصحاب اليمين. وعن أبي موسى الأشعري نحوه. ولما وصف الله الجنتين أشار إلى الفرق بينهما فقال في الأوليين: ﴿فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ﴾، وفي الآخرين: ﴿فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّاخَتَانِ﴾ أي فوارتان ولكنهما ليستا كالجاريتين لأن النضخ دون الجري. وقال في الأوليين: ﴿فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ﴾ فعمّ ولم يخص. وفي الآخرين: ﴿فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ﴾ ولم يقل من كل فاكهة،

وقال في الأولين: ﴿مُتَكَيِّنَ عَلَى فُرْشٍ بَطَائِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ﴾ وهو الديباج، وفي الآخرين ﴿مُتَكَيِّنَ عَلَى رَفْرِفٍ خُضِرٍ وَعَبْقَرِيٍّ حِسَانٍ﴾ والعَبْقَرِيُّ الوُشْيُ، ولا شك أن الديباج أعلى من الوشي، والرَفْرِفُ كِسْرُ الخباء، ولا شك أن الفرش المعدة للاتكاء عليها أفضل من فضل الخباء. وقال في الأولين في صفة الحور: ﴿كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ﴾، وفي الآخرين ﴿فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حِسَانٌ﴾ وليس كل حسن كحسن الياقوت والمرجان. وقال في الأولين: ﴿ذَوَاتَا أَفْنَانٍ﴾ وفي الآخرين ﴿مُدْهَامَّتَانِ﴾ أي خضراوان كأنهما من شدة خضرتهما سوداوان، ووصف الأولين بكثرة الأغصان، والآخرين بالخضرة وحدها، وفي هذا كله تحقيق للمعنى الذي قصدنا بقوله: ﴿وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ﴾ ولعل ما لم يذكر من تفاوت ما بينهما أكثر مما ذكر. فإن قيل: كيف لم يذكر أهل هاتين الجنتين كما ذكر أهل الجنتين الأوليين؟ قيل: الجنان الأربع لمن خاف مقام ربه إلا أن الخائفين لهم مراتب، فالجنتان الأوليان لأعلى العباد رتبة في الخوف من الله تعالى، والجنتان الأخريان لمن قصرت حاله في الخوف من الله تعالى. ومذهب الضحاك أن الجنتين الأوليين من ذهب وفضة، والآخرين من ياقوت وزمرد وهما أفضل من الأوليين، وقوله: ﴿وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ﴾ أي ومن أمامهما ومن قبلهما. وإلى هذا القول ذهب أبو عبد الله الترمذي الحكيم في «نوادير الأصول» فقال: ومنعني ﴿وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ﴾ أي دون هذا إلى العرش؛ أي أقرب وأدنى إلى العرش، وأخذ يفضلهما على الأوليين بما سنده عنه. وقال مقاتل: الجنتان الأوليان جنة عدن وجنة النعيم، والآخران جنة الفردوس وجنة المأوى.

قوله تعالى: ﴿مُدْهَامَّتَانِ﴾ أي خضروان من الري؛ قاله ابن عباس وغيره. وقال مجاهد: مسودتان. والدُّهْمَةُ في اللغة السواد؛ يقال: فرس أدهم وبعبير أدهم وناقاة دهماء أي أشدت زرقته حتى ذهب البياض الذي فيه؛ فإن زاد على ذلك حتى أشدت السواد فهو جَوْنٌ. واذْهَمَ الفرس أدهمًا أي صار أدهم. واذْهَمَ الشيء أدهيمًا أي أسواد؛ قال الله

تعالى: ﴿مُدْهَامَّتَانِ﴾ أي سوداوان من شدة الخضرة من الرِّيِّ؛ والعرب تقول لكل أخضر أسود. وقال لبيد يرثي قتلى هَوازِن:

وجاءوا<sup>(١)</sup> به في هَوْدَجٍ وَوَرَاءَهُ كَتَائِبُ خُضْرٍ فِي نَسِيجِ السَّنَوْرِ

السَّنَوْرُ لبُوسٌ من قِدِّ كالذُّزَع. وسميت قُرَى العراق سوداً لكثرة خضرتها. ويقال لليل المظلم: أخضر. ويقال: أباد الله خضراءهم أي سوادهم.

[٦٦] ﴿فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّخَتَانِ﴾.

[٦٧] ﴿فَيَأْتِيَهُمَا آوَادٌ رِّكْمًا كَذِبَانِ﴾.

[٦٨] ﴿فِيهِمَا فَكِكَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ﴾.

[٦٩] ﴿فَيَأْتِيَهُمَا آوَادٌ رِّكْمًا كَذِبَانِ﴾.

قوله تعالى: ﴿فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّخَتَانِ﴾ أي فوارتان بالماء؛ عن ابن عباس. والنضخ بالخاء أكثر من النضح بالحاء. وعنه أن المعنى نضاختان بالخير والبركة؛ وقاله الحسن ومجاهد. ابن مسعود وابن عباس أيضاً وأنس: تَنَضَّخَ على أولياء الله بالمسك والعنبر والكافور في دور أهل الجنة كما يَتَضَخُّ رش المطر. وقال سعيد بن جبیر: بأنواع الفواكه والماء. الترمذي: قالوا بأنواع الفواكه والنَّعْم<sup>(٢)</sup> والجَوَازِي المزيّنات والدواب المسرّجات والثياب الملوّّنة. قال الترمذي: وهذا يدل على أن النضخ أكثر من الجري. وقيل: تنبعان ثم تجريان.

قوله تعالى: ﴿فِيهِمَا فَكِكَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ﴾ فيه مسألان.

الأولى - قال بعض العلماء: ليس الرمان والنخل من الفاكهة؛ لأن الشيء لا يعطف على نفسه إنما يعطف على غيره. وهذا ظاهر الكلام. وقال الجمهور: هما من الفاكهة وإنما أعاد ذكر النخل والرمان لفضلهما وحسن موقعهما على الفاكهة؛ كقوله تعالى:

(١) وجاءوا به: يعني قتادة بن مسلمة الحنفي.

(٢) في ب. «النعم».

﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ﴾<sup>(١)</sup> وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى ﴿وقوله: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ﴾﴾<sup>(٢)</sup> وقد تقدّم. وقيل: إنما كررهما لأن النخل والرمان كانا عندهم في ذلك الوقت بمنزلة البرّ عندنا؛ لأن النخل عامّة قوتهم، والرمان كالثمرات<sup>(٣)</sup>، فكان يكثر غرسهما عندهم لحاجتهم إليهما، وكانت الفواكه عندهم من ألوان الثمار التي يعجبون بها؛ فإنما ذكر الفاكهة ثم ذكر النخل والرمان لعمومهما وكثرتهما عندهم من المدينة إلى مكة إلى ما والاها من أرض اليمن؛ فأخرجهما في الذكر من الفواكه وأفرد الفواكه على حديثها. وقيل: أُفردا بالذكر لأن النخل ثمره فاكهة وطعام، والرمان فاكهة ودواء، فلم يخلصا للتفكّه؛ ومنه قال أبو حنيفة رحمه الله، وهي المسألة:

الثانية - إذا حلف أن لا يأكل فاكهة فأكل رماناً أو رطباً لم يحنث. وخالفه أصحابه والناس. قال ابن عباس: الرمانة في الجنة مثل البعير المُقْتَب. وذكر ابن المبارك قال: أخبرنا سفيان عن حماد عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال: نخل الجنة جذوعها زمرد أخضر، وكرانيفها ذهب أحمر، وسعفها كسوة لأهل الجنة، منها مُقَطَّعَاتُهُمْ وَحُلُلُهُمْ، وثمرها أمثال القلال والدلاء؛ أشدّ بياضاً من اللبن، وأحلى من العسل، وألين من الرُّبْد؛ ليس فيه عَجَم<sup>(٤)</sup>. قال: وحدثنا المسعودي عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة، قال: نخل الجنة نضيد من أصلها إلى فرعها، وثمرها أمثال القلال كلما نزعت ثمرة عادت مكانها أخرى، وإنّ ماءها ليجري في غير أخدود، والعنقود اثنا عشر ذراعاً.

[٧٠] ﴿فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حِسَانٌ﴾.

[٧١] ﴿فَيَأْتِيَهُنَّ الْآوَرِكُ كَمَا تَكْدُبَانِ﴾.

قوله تعالى: ﴿فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حِسَانٌ﴾ فيه مسألان:

الأولى - قوله تعالى: ﴿فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حِسَانٌ﴾ يعني النساء الواحدة خيرة على معنى ذوات خير. وقيل: ﴿خَيْرَاتٌ﴾ بمعنى خيرات فحفّف؛ كهين ولين. ابن المبارك: حدثنا

(١) راجع ٢٠٨/٣. (٢) راجع ٣٦/٢. (٣) في «حاشية الجمل» نقلاً عن القرطبي: والرمان كالشراب النخ. (٤) العجم - بالتحريك -: النوى.

الأوزاعي عن حسان بن عطية عن سعيد بن عامر قال: لو أن خَيْرَةَ من ﴿خَيْرَاتٍ حَسَنًا﴾ أطلعت من السماء لأضاءت لها، ولقهر ضوء وجهها الشمس والقمر، ولنصيف<sup>(١)</sup> تكساه خيرة خير من الدنيا وما فيها. ﴿حَسَنًا﴾ أي حَسَانُ الخلق، وإذا قال الله تعالى: ﴿حَسَنًا﴾ فمن ذا الذي يقدر أن يصف حسنهن! وقال الزهري وقادة: ﴿خَيْرَاتُ﴾ الأخلاق ﴿حَسَنًا﴾ الوجوه. وروي ذلك عن النبي ﷺ من حديث أم سلمة. وقال أبو صالح: لأنهن عَذَارَى أَبْكَارَ.

وقرأ قتادة وأبن السَّمِيعِ وَأبو رجاء العطاردي ويكر بن حبيب السهمي ﴿خَيْرَاتُ﴾ بالتشديد على الأصل. وقد قيل: إنَّ خَيْرَات جمع خَيْر والمعنى ذوات خير. وقيل: مختارات. قال الترمذي: فالخيرات ما أختارهن الله فأبدع خلقهن باختياره، فاختيار الله لا يشبه اختيار الآدميين. ثم قال ﴿حَسَنًا﴾ فوصفهن بالحسن فإذا وصف خالق الحسن شيئاً بالحسن فانظر ما هناك. وفي الأوليين ذكر بأنهن ﴿قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ﴾ و﴿كَانَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ﴾ فانظر كم بين الخيرة وهي مختارة الله، وبين قاصرات الطرف. وفي الحديث: «إن الحور العين يأخذ بعضهن بأيدي بعض ويتغنين بأصوات لم تسمع الخلائق بأحسن منها ولا بمثلها نحن الراضيات فلا نسخط أبداً ونحن المقيمات فلا نَظعن أبداً ونحن الخالدات فلا نموت أبداً ونحن الناعمات فلا نَبُؤُس أبداً ونحن خَيْرَات حسان حبيبات لأزواج كرام». خرجه الترمذي بمعناه من حديث علي رضي الله عنه. وقالت عائشة رضي الله عنها: إن الحور العين إذا قلن هذه المقالة أجابهن المؤمنات من نساء أهل الدنيا: نحن المصلِّيات وما صَلَّيْتَنَ؛ ونحن الصائمات وما صُمتنَ، ونحن المتوضئات وما تَوَضَّأْتَنَ، ونحن المتصدِّقات وما تصدَّقْتَنَ. فقالت عائشة رضي الله عنها: فغلبنهن واللَّهِ.

الثانية - وأختلف أيهما أكثر حسناً وأبهر جمالاً الحور أو الآدميات؟ فقيل: الحور لما ذكر من وصفهن في القرآن والسنة؛ ولقوله عليه الصلاة والسلام في دعائه على الميت

(١) هو الخمار وقيل المعجزة. النهاية.

في الجنّازة: «وأبدله زوجاً خيراً من زوجته». وقيل: الآدميات أفضل من الحور العين بسبعين ألف ضعف؛ وروي مرفوعاً. وذكر ابن المبارك: وأخبرنا رشدين عن ابن أنعم<sup>(١)</sup> عن حبان بن أبي جبلة، قال: إن نساء الدنيا من دخل منهنّ الجنة فُضِّلن على الحور العين بما عملن في الدنيا. وقد قيل: إن الحور العين المذكورات في القرآن هن المؤمنات من أزواج النبيين والمؤمنين يُخلقن في الآخرة على أحسن صورة؛ قاله الحسن البصري. والمشهور أن الحور العين لسنّ من نساء أهل الدنيا وإنما هن مخلوقات في الجنة؛ لأن الله تعالى قال: ﴿لَمْ يَطْمِئُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ﴾ وأكثر نساء أهل الدنيا مطمّوثات، ولأن النبي ﷺ قال: «إن أقلّ ساكني الجنة النساء» فلا يصيب كل واحد منهم امرأة، ووعد الحور العين لجماعتهم، فثبت أنهن من غير نساء الدنيا.

[٧٢] ﴿حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ﴾.

[٧٣] ﴿فَبَإِيَّاءٍ الْآءِ رِيكَمَا تَكْذِبَانِ﴾.

[٧٤] ﴿لَمْ يَطْمِئُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ﴾.

[٧٥] ﴿فَبَإِيَّاءٍ الْآءِ رِيكَمَا تَكْذِبَانِ﴾.

قوله تعالى: ﴿حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ﴾ ﴿حُورٌ﴾ جمع حوراء، وهي الشديدة بياض العين الشديدة سوادها وقد تقدم<sup>(٢)</sup>. ﴿مَّقْصُورَاتٌ﴾ محبوسات مستورات ﴿فِي الْخِيَامِ﴾ في الحجال لسن بالطوافات في الطرق؛ قاله ابن عباس. وقال عمر رضي الله عنه: الخيمة دُرة مجوّفة. وقاله ابن عباس. وقال: هي فرسخ في فرسخ لها أربعة آلاف مصراع من ذهب. وقال الترمذي الحكيم أبو عبد الله في قوله تعالى ﴿حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ﴾: بلغنا في الرواية أن سحابة أمطرت من العرش فخلقت الحور من قطرات الرحمة، ثم ضرب على كل واحدة منهنّ خيمة على شاطئ الأنهار سعتها أربعون ميلاً وليس لها باب، حتى إذا دخل<sup>(٣)</sup> وليّ الله الجنة

(١) هو عبد الرحمن بن زياد بن أنعم (بفتح أوّله وسكون النون وضم المهملة).

(٢) راجع ٨٠/١٥. (٣) في ب: «حتى إذا أحلّ وليّ الله بالخيمة».

أَنصَدَعَتِ الْخِيْمَةَ عَنْ بَابٍ لِيَعْلَمَ وَلِيِّ اللَّهِ أَنَّ أَبْصَارَ الْمَخْلُوقِينَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالْخَدَمِ لَمْ تَأْخُذْهَا، فَهِيَ مَقْصُورَةٌ قَدْ قَصُرَ بِهَا عَنْ أَبْصَارِ الْمَخْلُوقِينَ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ. وَقَالَ فِي الْأَوَّلِينَ: ﴿فِيهِنَّ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ﴾ قَصُرْنَ طَرَفَهُنَّ عَلَى الْأَزْوَاجِ وَلَمْ يَذْكُرْ أَنَّهُنَّ مَقْصُورَاتٌ، فَدَلَّ عَلَى أَنَّ الْمَقْصُورَاتِ أَعْلَى وَأَفْضَلُ. وَقَالَ مُجَاهِدٌ: ﴿مَقْصُورَاتٌ﴾ قَدْ قُصِرْنَ عَلَى أَزْوَاجِهِنَّ فَلَا يُرَدْنَ بَدَلًا مِنْهُنَّ. وَفِي «الصَّحَاحِ»: وَقَصُرَتِ الشَّيْءُ أَقْصَرَهُ قَصْرًا حَبَسَتْهُ؛ وَمِنْهُ مَقْصُورَةُ الْجَامِعِ، وَقَصُرَتِ الشَّيْءُ عَلَى كَذَا إِذَا لَمْ تَجَاوِزْ بِهِ إِلَى غَيْرِهِ، وَأَمْرًا قَصِيرَةً وَقُصُورَةٌ أَيْ مَقْصُورَةٌ فِي الْبَيْتِ لَا تَتْرَكَ أَنْ تَخْرُجَ؛ قَالَ كَثِيرٌ:

وَأَنْتِ الَّتِي حَبَيْتِ كُلَّ قَصِيرَةٍ      إِلَيَّ وَمَا تَذْرِي بِذَاكَ الْقَصَائِرِ  
عَنَيْتِ قَصِيرَاتِ الْحِجَالِ وَلَمْ أُرِدْ      قِصَارَ الْخَطَا شَرُّ النِّسَاءِ الْبَحَائِرِ<sup>(١)</sup>

وَأَنشَدَهُ الْفَرَاءَ قُصُورَةٌ؛ ذَكَرَهُ ابْنُ السَّكَيْتِ. وَرَوَى أَنَسٌ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «مَرَرْتُ لَيْلَةً أُسْرِي بِي فِي الْجَنَّةِ بَنَهْرٍ حَافَتَاهُ قِيَابُ الْمَرْجَانِ فَنُودِيَتْ مِنْهُ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقُلْتُ يَا جِبْرِيلُ مَنْ هَؤُلَاءِ قَالَ هَؤُلَاءِ جَوَارِ مِنْ الْحُورِ الْعِينِ أَسْتَأْذِنُ رَبَّهُنَّ فِي أَنْ يُسَلِّمَنَّ عَلَيْكَ فَأَذِنَ لِهِنَّ فَقُلْنَ نَحْنُ الْخَالِدَاتُ فَلَا نَمُوتُ أَبَدًا وَنَحْنُ النَّاعِمَاتُ فَلَا نَبُؤُسُ أَبَدًا وَنَحْنُ الرَّاغِبَاتُ فَلَا نَسْخَطُ أَبَدًا أَزْوَاجُ رِجَالٍ كَرَامٍ» ثُمَّ قَرَأَ النَّبِيُّ ﷺ: ﴿حُورٌ مَقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ﴾ أَيْ مَحْبُوسَاتُ حَسْبِ صَيَانَةٍ وَتَكْرَمَةٍ. وَرَوَى عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدٍ<sup>(٢)</sup> الْأَشْهَلِيَّةِ أَنَّهَا أَتَتْ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّا مَعْشَرَ النِّسَاءِ مَحْبُوسَاتُ مَقْصُورَاتٍ، قَوَاعِدُ بَيْوتِكُمْ وَحَوَامِلُ أَوْلَادِكُمْ، فَهَلْ نَشَارِكُكُمْ فِي الْأَجْرِ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «نَعَمْ إِذَا أَحْسَنْتُنَّ<sup>(٣)</sup> تَبَعَلُ أَزْوَاجُكُمْ وَطَلَبْتُنَّ مَرْضَاتَهُمْ».

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَمْ يَطْمِئْنُوهُنَّ﴾ أَيْ لَمْ يَمْسَسِهِنَّ عَلَى مَا تَقَدَّمَ قَبْلُ. وَقِرَاءَةُ الْعَامَّةِ «يَطْمِئْنُوهُنَّ» بِكَسْرِ الْمِيمِ. وَقَرَأَ أَبُو حَيَوَةَ الشَّامِيُّ وَطَلْحَةُ بْنُ مُصَرِّفٍ وَالْأَعْرَجُ وَالشِّيرَازِيُّ عَنِ الْكَسَايْنِيِّ

(١) الْبَحَائِرُ: جَمْعُ بَحْتَرَةٍ بِضَمِّ الْبَاءِ الْقَصِيرَةُ الْمَجْتَمِعَةُ الْخَلْقِ.

(٢) فِي نَسْخِ الْأَصْلِ بِنْتُ عَيْدٍ وَالتَّصْحِيحُ مِنَ التَّهْذِيبِ.

(٣) مَصَاحِبُهُمْ فِي الزَّوْجِيَّةِ وَالْعَشْرَةِ.

بضم الميم في الحرفين. وكان الكسائي يكسر إحداهما ويضم الأخرى ويُخَيَّرُ في ذلك، فإذا رفع الأولى كسر الثانية وإذا كسر الأولى رفع الثانية. وهي قراءة أبي إسحق السبيعي. قال أبو إسحق: كنت أصلي خلف أصحاب علي فيرفعون الميم، وكنت أصلي خلف أصحاب عبد الله فيكسرونها، فاستعمل الكسائي الأثرين. وهما لغتان طُمْتُ وطَمِتْ مثل يَغْرُسُونَ وَيَغْكُفُونَ؛ فمن ضم فللجمع بين اللغتين، ومن كسر فلأنها اللغة السائرة. وإنما أعاد قوله: ﴿لَمْ يَطْمِئْهُمْ﴾؛ ليبين أن صفة الحور المقصورات في الخيام كصفة الحور القاصرات الطرف. يقول: إذا [قصرن]<sup>(١)</sup> كانت لهن الخيام في تلك الحال.

[٧٦] ﴿مُتَكِّينَ عَلَى رَفْرَفٍ خُضِرَ وَعَبَقَرِي حِسَانٍ﴾.

[٧٧] ﴿فَيَأْتِيَهُمَا رَيْكًا تَكْذِبَانٍ﴾.

[٧٨] ﴿بَنَزَلْنَا سَمَ رَيْكَ ذِي الْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ﴾.

قوله تعالى: ﴿مُتَكِّينَ عَلَى رَفْرَفٍ خُضِرَ﴾ الرفرف المحابس<sup>(٢)</sup>. وقال ابن عباس: الرفرف فضول الفرش والبسط. وعنه أيضاً: الرفرف المحابس يتكثون على فضولها؛ وقاله قتادة. وقال الحسن والقرطبي: هي البسط. وقال ابن عيينة: هي الزرابي. وقال ابن كيسان: هي المرافق؛ وقاله الحسن أيضاً. وقال أبو عبيدة: هي حاشية الثوب. وقال الليث: ضرب من الثياب الخضرة تبسط. وقيل: الفُرُش المرتفعة. وقيل: كل ثوب عريض عند العرب فهو رفرف. قال ابن مقبل:

وإنَّا لَنَرَا لَوْنَ تَغْشَى نِعَالُنَا      سَوَاقِطَ مِنْ أَصْنَافِ رَيْطٍ وَرَفْرِفٍ

وهذه أقوال متقاربة. وفي «الضحاح»: والرفرف ثياب خضر تتخذ منها المحابس، الواحدة رَفْرَفَةٌ. وقال سعيد بن جبير وأبن عباس أيضاً: الرفرف رياض الجنة؛ وأشتقاق الرفرف

(١) في «الأصول» كلها: إذا ضجرت الخ والضجر لا يجوز في الجنة ولذا أثبتنا بدل ضجرت قصرن.  
(٢) المحابس: جمع محبس كمقعد ثوب يطرح على ظهر الفراش للنوم عليه. وفي ل: المجالس وكلا المعنيين صحيح كما في اللغة.

من رَفَّ يَرَفْ إذا أرتفع؛ ومنه رَفْرَفَةُ الطائر لتحريكه جناحيه في الهواء. وربما سموا الظَّلِيمَ رَفْرَافاً بذلك؛ لأنه يرفرف بجناحيه ثم يعدو. ورفرف الطائر أيضاً إذا حرك جناحيه حول الشيء يريد أن يقع عليه. والرفرف أيضاً كَسَرَ الخباء وجوانب الدُّرْع وما تدلى منها؛ الواحدة رَفْرَفَةٌ. وفي الخبر في وفاة النبي ﷺ فَرَفَعَ الرفرفَ فرأينا وجهه كأنه وَرَقَةٌ [تُخَشِّخَش] <sup>(١)</sup> أي رفع طرف الفسطاط. وقيل: أصل الرفرف من رَفَّ النبتُ يَرَفُّ إذا صار غضاً نضيراً؛ حكاه الثعلبي. وقال القتيبي: يقال للشيء إذا كثر ماؤه من النعمة والقِصَاضَةِ حتى كاد يهتز: رَفَّ يَرَفُّ رفيفاً؛ حكاه الهروي. وقد قيل: إن الرفرف شيء إذا أَسْتَوَى عليه صاحبه رَفَرَفَ به وأهوى به كالمِزْجَاح يميناً وشمالاً ورفعاً وخفضاً. قال الترمذي: «الرفرف أعظم خطراً من الفرش فذكره في الأوليين» مُتَكَيِّنٌ عَلَى فُرْشٍ بَطَائِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَاقٍ وقال هنا: «مُتَكَيِّنٌ عَلَى رَفْرِفٍ خُضِرٍ» فالرفرف هو شيء إذا أَسْتَوَى عليه الولي رَفَرَفَ به؛ أي طار به هكذا وهكذا حيث ما يريد كالمِزْجَاح؛ وأصله من رَفَرَفَ بين يدي الله عز وجل، روي لنا في حديث المعراج أن رسول الله ﷺ لما بلغ سِدْرَةَ الْمُنْتَهَى جاءه الرفرف فتناوله من جبريل وطار به إلى مَسْنَدِ الْعَرْشِ، فذكر أنه قال: «طار بي يخفضني ويرفعني حتى وقف بي بين يدي ربي» ثم لما حان الانصراف تناوله فطار به خفضاً ورفعاً يهوي به حتى أداه إلى جبريل صلوات الله وسلامه عليه وجبريل يبكي ويرفع صوته بالتحميد؛ فالرفرف خادم من الخدم بين يدي الله تعالى له خواص الأمور في محل الدنو والقرب، كما أن البُرَاق دابة يركبها الأنبياء مخصوصة بذلك في أرضه، فهذا الرفرف الذي سخره الله لأهل الجنتين الدانيتين هو متكأهما وفرشهما، يرفرف بالولي على حافات تلك الأنهار وشطوطها حيث شاء إلى خيام أزواجه الخيرات الحسان. ثم قال: «وَعَبْقَرِيٌّ حِسَانٍ» فالعبقري ثياب منقوشة تبسط، فإذا قال خالق النقوش إنها حسان فما ظنك بتلك العباقر! وقرأ عثمان رضي الله عنه والجحدري والحسن وغيرهم «مُتَكَيِّنٌ عَلَى رَفَارِفٍ» بالجمع غير مصروف كذلك

﴿وَعَبْقَرِيَّ حَسَّانٍ﴾ جمع رَقْرَفَ وَعَبْقَرِيَّ. و ﴿رَقْرَفَ﴾ أَسْمٌ لِلْجَمْعِ و ﴿عَبْقَرِيَّ﴾ واحد يدل على الجمع المنسوب إلى عَبْقَرٍ. وقد قيل: إن واحد رَقْرَفَ وَعَبْقَرِيَّ رَقْرَفَةٌ وَعَبْقَرِيَّةٌ، والرفارف والعَبَاقِر جمع الجمع. والعَبْقَرِيُّ الطَّنَافِسُ الشَّخَانُ مِنْهَا؛ قاله الفراء. وقيل: الرَّزَّابِيُّ؛ عن أبْنِ عَبَّاسٍ وغيره. الحسن: هي البُسْطُ. مجاهد: الدِّيَاجُ. القتيبي: كل ثوب وشى عند العرب عبقرِيَّ. قال أبو عبيد: هو منسوب إلى أرض يعمل فيها الوشي فينسب إليها كل وشي حُبِكَ. قال ذو الرُّمَّة:

حتى كأنَّ رِياضَ الْقِفِّ أَلْبَسَهَا      مِنْ وَشِي عَبْقَرٍ تَجْلِيلٌ وَتَنْجِيدُ

ويقال: عَبْقَرُ قرية بناحية اليمن تنسج فيها بُسْطٌ منقوشة. وقال ابن الأنباري: إن الأصل فيه أن عَبْقَرُ قرية يسكنها الجنُّ ينسب إليها كل فائق جليل. وقال الخليل: كل جليل نافس فاضل وفاخر من الرجال والنساء وغيرهم عند العرب عبقرِيَّ. ومنه قول النبي ﷺ في عمر رضي الله عنه: «فلم أر عبقرئاً من الناس يُفْرِي قَرِيَّه» وقال أبو عمرو بن العلاء وقد سئل عن قوله ﷺ: «فلم أر عبقرئاً يُفْرِي قَرِيَّه» فقال: رئيس قوم وجليلهم. وقال زهير:

يَخِيلُ عَلَيْهَا جِنَّةٌ عَبْقَرِيَّةٌ      جَدِيرُونَ يَوْمًا أَنْ يَتَأَلَّوْا فَيَسْتَعْلُوا

وقال الجوهري: العبقرِيَّ موضع تزعم العرب أنه من أرض الجن. قال ليبيد:

كُهُولٌ وَشُبَّانٌ كَجِنَّةِ عَبْقَرٍ<sup>(١)</sup>

ثم نسبوا إليه كل شيء يعجبون من حذقه وجودة صنعته وقوته فقالوا: عَبْقَرِيَّ وهو واحد وجمع. وفي الحديث: «إنه كان يسجد على عبقرِيَّ» وهو هذه البسطة التي فيها الأصباغ والنقوش حتى قالوا: ظُلِمَ عبقرِيَّ وهذا عبقرِيَّ قوم للرجل القوي. وفي الحديث: «فلم أر عبقرئاً يُفْرِي قَرِيَّه» ثم خاطبهم الله بما تعارفوه فقال: ﴿وَعَبْقَرِيَّ حَسَّانٍ﴾ وقرأه بعضهم

(١) صدر البيت:

ومن فاد من إخوانهم وبينهم

﴿عَبَّاقِرِيٍّ﴾ وهو خطأ لأن المنسوب لا يجمع على نسبه. وقال قُطْرُب: ليس بمنسوب وهو مثل كُزْسِيَّ وَكَرَّاسِيَّ وَبُخْتِيَّ وَبَخَاتِيَّ. وروى أبو بكر أن رسول الله ﷺ قرأ ﴿مُتَكَيِّنَ عَلَى رَفَارِفِ خُضْرٍ وَعَبَّاقِرِ حَسَانٍ﴾ ذكره الثعلبي. وضم الضاد من «خضر» قليل.

قوله تعالى: ﴿تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ ﴿تَبَارَكَ﴾ تفاعل من البركة وقد تقدّم<sup>(١)</sup>. ﴿ذِي الْجَلَالِ﴾ أي العظمة. وقد تقدّم ﴿وَالْإِكْرَامِ﴾<sup>(٢)</sup>. وقرأ عامر ﴿ذُو الْجَلَالِ﴾ بالواو وجعله وصفاً للاسم، وذلك تقوية لكون الاسم هو المسمى. الباقيون ﴿ذِي الْجَلَالِ﴾ جعلوا ﴿ذِي﴾ صفة لـ ﴿رَبِّكَ﴾. وكأنه يريد به الاسم الذي أفتح به السورة؛ فقال: ﴿الرَّحْمَنُ﴾ فافتتح بهذا الاسم، فوصف خلق الإنسان والجن<sup>(٣)</sup>، وخلق السموات والأرض وصنعه، وأنه ﴿كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ ووصف تدبيره فيهم، ثم وصف يوم القيامة وأحوالها، وصفة النار ثم ختمها بصفة الجنان. ثم قال في آخر السورة: ﴿تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ أي هذا الاسم الذي أفتح به هذه السورة؛ كأنه يعلمهم أن هذا كله خرج لكم من رحمتي، فمن رحمتي خلقتكم وخلقت لكم السماء والأرض والخلق والخلقة والجنة والنار؛ فهذا كله لكم من اسم الرحمن فمدح اسمه ثم قال: ﴿ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ جليل في ذاته، كريم في أفعاله. ولم يختلف القراء في إجراء النعت على الوجه بالرفع في أول السورة، وهو يدل على أن المراد به وجه الله الذي يلقي المؤمنون عندما ينظرون إليه، فيستبشرون بحسن الجزاء، وجميل اللقاء، وحسن العطاء. والله أعلم.

(١) راجع ١/١٣.

(٢) راجع ص ١٦٥ من هذا الجزء.

(٣) في ب: «والشياطين».

## سورة الواقعة

مكية، وهي سبع وتسعون آية

مكية في قول الحسن وعكرمة وجابر وعطاء. وقال ابن عباس وقتادة: إلا آية منها نزلت بالمدينة وهي قوله تعالى: ﴿وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ﴾. وقال الكلبي: مكية إلا أربع آيات؛ منها آيتان: ﴿أَفِيْهَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُذْهِبُونَ. وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ﴾ نزلتا في سفره إلى مكة، وقوله تعالى: ﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ. وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ نزلتا في سفره إلى المدينة. وقال مسروق: من أراد أن يعلم نبأ الأولين والآخرين، ونبأ أهل الجنة، ونبأ أهل النار، ونبأ أهل الدنيا، ونبأ أهل الآخرة، فليقرأ سورة الواقعة. وذكر أبو عمر بن عبد البر في «التمهيد» و«التعليق» والثعلبي أيضاً: أن عثمان دخل على ابن مسعود يعوده في مرضه الذي مات فيه فقال: ما تشتكي؟ قال: ذنوبي. قال: فما تشتهي؟ قال: رحمة ربي. قال: أفلا ندعو لك طبيباً؟ قال: الطبيب أمرضني. قال: أفلا نأمر لك بعطائك؟ قال: لا حاجة لي فيه؛ حبسته عني في حياتي، وتدفعه لي عند مماتي؟ قال: يكون لبناتك من بعدك. قال: أتخشى على بناتي الفاقة من بعدي؟ إني أمرتهن أن يقرأن سورة «الواقعة» كل ليلة؛ فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من قرأ سورة الواقعة كل ليلة لم تصبه فاقة أبداً».

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- [١] ﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ۝١﴾.
- [٢] ﴿لَيْسَ لَوْعِنِهَا كَاذِبَةٌ ۝٢﴾.
- [٣] ﴿خَافِضَةٌ رَّافِعَةٌ ۝٣﴾.
- [٤] ﴿إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا ۝٤﴾.
- [٥] ﴿وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا ۝٥﴾.
- [٦] ﴿فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًا ۝٦﴾.

قوله تعالى: ﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ﴾ أي قامت القيامة، والمراد النفخة الأخيرة. وسميت واقعة لأنها تقع عن قرب. وقيل: لكثرة ما يقع فيها من الشدائد. وفيه إضمار، أي أذكروا

إذا وقعت الواقعة. وقال الجرجاني: ﴿إذا﴾ صلة؛ أي وقعت الواقعة؛ كقوله: ﴿أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ﴾<sup>(١)</sup> و ﴿أَتَى أَمْرُ اللَّهِ﴾<sup>(٢)</sup> وهو كما يقال: قد جاء الصوم أي دنا وأقرب. وعلى الأول ﴿إذا﴾ للوقت، والجواب قوله: ﴿فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ﴾. ﴿لَيْسَ لَوْعَتِهَا كَاذِبَةٌ﴾ الكاذبة مصدر بمعنى الكذب، والعرب قد تضع الفاعل والمفعول موضع المصدر؛ كقوله تعالى: ﴿لَا تَسْمَعُ فِيهَا لِأَغْيَةٍ﴾<sup>(٣)</sup> أي لغو، والمعنى لا يسمع<sup>(٤)</sup> لها كذب؛ قاله الكسائي. ومنه قول العامة: عائذاً بالله أي معاذ الله، وقم قائماً أي قم قياماً. ولبعض نساء العرب ترقصُ أبناً:

قُمْ قائماً قُمْ قائماً      أصبت عبداً نائماً

وقيل: الكاذبة صفة والموصوف محذوف، أي ليس لوقعتها حال كاذبة؛ أو نفس كاذبة؛ أي كل من يخبر عن وقعته صادق. وقال الزجاج: ﴿لَيْسَ لَوْعَتِهَا كَاذِبَةٌ﴾ أي لا يردّها شيء. ونحوه قول الحسن وقتادة: وقال الثوري: ليس لوقعتها أحد يكذب بها. وقال الكسائي<sup>(٥)</sup> أيضاً: ليس لها تكذيب؛ أي ينبغي ألا يكذب بها أحد. وقيل: إن قيامها جِدُّ لا هزل فيه.

قوله تعالى: ﴿خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ﴾ قال عكرمة ومقاتل والسُّدِّي: خفضت الصوت فأسمعت من دنا ورفعت من نأى؛ يعني أسمعت القريب والبعيد. وقال السُّدِّي: خفضت المتكبرين ورفعت المستضعفين. وقال قتادة: خفضت أقواماً في عذاب الله، ورفعت أقواماً إلى طاعة الله. وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: خفضت أعداء الله في النار، ورفعت أولياء الله في الجنة. وقال محمد بن كعب: خفضت أقواماً كانوا في الدنيا مرفوعين، ورفعت أقواماً كانوا في الدنيا مخفوضين. وقال ابن عطاء: خفضت أقواماً بالعدل، ورفعت آخرين بالفضل. والخفض والرفع يستعملان عند العرب في المكان والمكانة، والعز والمهانة. ونسب سبحانه الخفض والرفع للقيامة

(١) راجع ٦٥/١٠. (٢) راجع ص ١٢٥ من هذا الجزء.

(٣) راجع ٣٣/٢٠. (٤) في ب: «ليس لها كذب».

(٥) في ب: «الحسن».

تَوْشَعًا ومجازاً على عادة العرب في إضافتها الفعل إلى المحل والزمان وغيرهما مما لم يكن منه الفعل؛ يقولون: لَيْلٌ نَائِمٌ ونهار صائم. وفي التنزيل: ﴿بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾<sup>(١)</sup> والخافض والرافع على الحقيقة إنما هو الله وحده؛ فرفع أولياءه في أعلى الدرجات، وخفض أعداءه في أسفل الدرجات. وقرأ الحسن وعيسى الثقفى ﴿خَافِضَةً رَافِعَةً﴾ بالنصب. الباكون بالرفع على إضمار مبتدأ، ومن نصب فعلى الحال. وهو عند الفراء على إضمار فعل؛ والمعنى: إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ لَيْسَ لَوْقَعَتِهَا كَاذِبَةٌ - وقعت: خَافِضَةً رَافِعَةً. والقيامة لا شك في وقوعها، وأنها ترفع أقواماً وتضع آخرين على ما يَبْنَاهُ.

قوله تعالى: ﴿إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا﴾ أي زُلزِلَتْ وحُرِكت عن مجاهد وغيره؛ يقال: رَجَّه يَرْجِّه رجاً أي حركه وزلزله. وناقة رجاء أي عظيمة السَّام. وفي الحديث: «مَنْ رَكِبَ الْبَحْرَ حِينَ يَرْجُجُ فَلَا ذِمَّةَ لَهُ» يعني إذا اضطربت أمواجه. قال الكلبي: وذلك أن الله تعالى إذا أوحى إليها اضطربت فَرَقاً من الله تعالى. قال المفسرون: تَرْجُجُ كما يَرْجَحُ الصَّبِيّ في المهد حتى ينهدم كل ما عليها، وينكسر كل شيء عليها من الجبال وغيرها. وعن ابن عباس الرُّجَّةُ الحركة الشديدة يسمع لها صوت. وموضع ﴿إِذَا﴾ نصب على البدل من ﴿إِذَا وَقَعَتِ﴾. ويجوز أن ينتصب بـ ﴿خَافِضَةً رَافِعَةً﴾ أي تخفض وترفع وقت رجّ الأرض وبسّ الجبال؛ لأن عند ذلك ينخفض ما هو مرتفع، ويرتفع ما هو منخفض. وقيل: أي وقعت الواقعة إذا رجّت الأرض؛ قاله الزجاج والجرجاني. وقيل: أي أذكر ﴿إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا﴾ مصدر وهو دليل على تكرير الزلزلة.

قوله تعالى: ﴿وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا﴾ أي فتت؛ عن ابن عباس. مجاهد: كما يُبْسُّ الدقيق أي يُلْت. والبسيصة السَّوِيْق أو الدقيق يُلْتُ بالسَّمن أو بالزيت ثم يؤكل ولا يطبخ وقد يتخذ زاداً. قال الراجز:

لا تَخْبِرَا خُبْرًا وَبُسَا بَسَا      ولا تُطِيلَا بِمُنَاخٍ حَبَسَا

وذكر أبو عبيدة: أنه لَصَّ من غَطَفَان أراد أن يخبز فخاف أن يُعَجَّل عن ذلك فأكله عجناً. والمعنى أنها خُلِطت فصارت كالدقيق الملتوت بشيء من الماء. أي تصير الجبال تراباً فيختلط البعض ببعض. وقال الحسن: وُيَسَّت قَلْعَت من أصلها فذهبت؛ نظيره: ﴿يُنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا﴾<sup>(١)</sup>. وقال عطية: بُسِطَت كالرمل والتراب. وقيل: البسُّ السَّوْق أي سِيقَت الجبال. قال أبو زيد: البسُّ السَّوْق؛ وقد بسستُ الإبل أبسُّها بالضم بسًا. وقال أبو عبيد: بسست الإبل وأبسست لغتان إذا زجرتها وقلت لها بَسْ بَسْ. وفي الحديث: «يخرج قوم من المدينة إلى اليمن والشام والعراق يُبْسُون والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون» ومنه الحديث الآخر: «جاءكم أهل اليمن يُبْسُون عيالهم»<sup>(٢)</sup> والعرب تقول: جِئْتُ به من حَسَك وبَسَك. ورواهما أبو زيد بالكسر؛ فمعنى من حَسَك من حيث أحسسته، وبَسَك من حيث بلغه مسيرك. وقال مجاهد: سالت سيلاً. عكرمة: هُدَّت هذا. محمد بن كعب: سِيرْتُ سيراً؛ ومنه قول الأغلب العجلي<sup>(٣)</sup>:

وقال الحسن: قطعت قطعاً. والمعنى متقارب.

قوله تعالى: ﴿فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًا﴾ قال علي رضي الله عنه: الهباء المنبث الزهيج<sup>(٤)</sup> الذي يسطع من حوافر الدواب ثم يذهب، فجعل الله أعمالهم كذلك. وقال مجاهد: الهباء هو الشعاع الذي يكون في الكوة كهيئة الغبار. وروي نحوه عن ابن عباس. وعنه أيضاً: هو ما تطاير من النار إذا اضطربت يطير منها شرر فإذا وقع لم يكن شيئاً. وقاله عطية. وقد مضى في «الفرقان» عند قوله تعالى: ﴿وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا﴾<sup>(٥)</sup> وقراءة العامة «مُنْبَثًا» بالثاء المثناة أي متفرقاً من قوله تعالى: ﴿وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ﴾<sup>(٦)</sup> أي فَرَّق ونشر. وقرأ مسروق والنخعي وأبو حنيفة «مُنْبَثًا» بالثاء المثناة أي منقطعاً من قولهم: بَثَّ الله أي قطعه؛ ومنه البتات.

(١) راجع ٢٤٥/١١.

(٢) أي يسوقون عيالهم.

(٣) بياض بالأصول في موضع الشاهد من قول الأغلب العجلي الراجز ولم نثر عليه.

(٤) الزهيج بالفتح وبالإسكان الغبار.

(٥) راجع ٢٢/١٣. (٦) راجع ١٩٦/٢.

[٧] ﴿وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً﴾ ﴿٧﴾ .

[٨] ﴿فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ﴾ ﴿٨﴾ .

[٩] ﴿وَأَصْحَابُ الشِّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشِّمَالِ﴾ ﴿٩﴾ .

[١٠] ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ﴾ ﴿١٠﴾ .

[١١] ﴿أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ﴾ ﴿١١﴾ .

[١٢] ﴿فِي جَنَّاتٍ النَّعِيمِ﴾ ﴿١٢﴾ .

قوله تعالى : ﴿وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً﴾ أي أصنافاً ثلاثة كل صنف يشاكل ما هو منه ، كما يشاكل الزوج الزوجة ، ثم بين من هم فقال : ﴿فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ﴾ ﴿وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ﴾ و ﴿السَّابِقُونَ﴾ ؛ فأصحاب الميمنة هم الذين يؤخذ بهم ذات اليمين إلى الجنة ، وأصحاب المشأمة هم الذين يؤخذ بهم ذات الشمال إلى النار ؛ قاله السدي . والمشأمة المسيرة وكذلك الشأمة . يقال : قعد فلان شأمة . ويقال : يا فلان شائم بأصحابك ؛ أي خذ بهم شأمة أي ذات الشمال . والعرب تقول للبد الشمال الشؤمى ، وللجانب الشمال الأشأم . وكذلك يقال لما جاء عن اليمين اليمن ، ولما جاء عن الشمال الشؤم . وقال ابن عباس والسدي : أصحاب الميمنة هم الذين كانوا عن يمين آدم حين أخرجت الذرية من صلبه فقال الله لهم : هؤلاء في الجنة ولا أبالي . وقال زيد بن أسلم : أصحاب الميمنة هم الذين أخذوا من شق آدم الأيمن يومئذ ، وأصحاب المشأمة الذين أخذوا من شق آدم الأيسر . وقال عطاء ومحمد بن كعب : أصحاب الميمنة من أوتي كتابه بيمينه ، وأصحاب المشأمة من أوتي كتابه بشماله . وقال ابن جريج : أصحاب الميمنة هم أهل الحسنات ، وأصحاب المشأمة هم أهل السيئات . وقال الحسن والربيع : أصحاب الميمنة الميامين على أنفسهم بالأعمال الصالحة ، وأصحاب المشأمة المشائيم على أنفسهم بالأعمال السيئة القبيحة . وفي «صحيح مسلم» من حديث الإسراء عن أبي ذر عن النبي ﷺ قال : «فلما علونا السماء الدنيا فإذا رجل عن يمينه أسودة وعن يساره أسودة» قال - فإذا نظر قيل يمينه ضحك وإذا نظر قيل شماله بكى - قال - فقال مرحباً بالنبي الصالح والابن الصالح - قال - قلت يا جبريل من هذا قال هذا آدم عليه السلام وهذه الأسودة التي عن يمينه وعن شماله نسَمَ بنيه فأهل اليمين أهل الجنة والأسودة التي عن شماله أهل النار» وذكر الحديث . وقال المبرد : وأصحاب الميمنة أصحاب التقدم ، وأصحاب المشأمة

أصحاب التأخر. والعرب تقول: أجعلني في يمينك ولا تجعلني في شمالك؛ أي أجعلني من المتقدمين ولا تجعلنا من المتأخرين. والتكرير في ﴿مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ﴾. و﴿مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ﴾ للتفخيم والتعجيب؛ كقوله: ﴿الْحَافَةُ مَا الْفَارِعَةُ مَا الْفَارِعَةُ﴾ كما يقال: زيد ما زيدا وفي حديث أم زرع رضي الله <sup>(١)</sup> عنها: مَا لَكَ وَمَا لَكَ! والمقصود تكثير ما لأصحاب الميمنة من الثواب ولأصحاب المشأمة من العقاب. وقيل: ﴿أَصْحَابُ﴾ رفع بالابتداء والخبر ﴿مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ﴾ كأنه قال: ﴿فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ﴾ ما هم؛ المعنى: أي شيء هم. وقيل: يجوز أن تكون ﴿مَا﴾ تأكيداً، والمعنى فالذين يعطون <sup>(٢)</sup> كتابهم بأيمانهم هم أصحاب التقدم وعلو المنزلة.

قوله تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ﴾ روي عن النبي ﷺ أنه قال: «السابقون الذين إذا أعطوا الحق قبلوه وإذا سئلوه بذلوه وحكموا للناس كحكمهم لأنفسهم» ذكره المهدوي. وقال محمد بن كعب القرظي: إنهم الأنبياء. الحسن وقتادة: السابقون إلى الإيمان من كل أمة. ونحوه عن عكرمة. محمد بن سيرين: هم الذين صلّوا إلى القبليتين؛ دليله قوله تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾ <sup>(٣)</sup>. وقال مجاهد وغيره: هم السابقون إلى الجهاد، وأول الناس رواحاً إلى الصلاة. وقال علي رضي الله عنه: هم السابقون إلى الصلوات الخمس. الضحاك: إلى الجهاد. سعيد بن جبیر: إلى التوبة وأعمال البر؛ قال الله تعالى: ﴿وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ <sup>(٤)</sup> ثم أثنى عليهم فقال: ﴿أُولَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ﴾ <sup>(٥)</sup>. وقيل: إنهم أربعة؛ منهم سابق أمة موسى وهو حزقيل مؤمن آل فرعون، وسابق أمة عيسى وهو حبيب النجار صاحب أنطاكية، وسابقان في أمة محمد ﷺ وهما أبو بكر وعمر رضي الله عنهما؛ قاله ابن عباس؛ حكاه الماوردي. وقال شُمَيْط بن العجلان: الناس ثلاثة؛ فرجل أبتكر للخير في حداثة سنة

(١) حديث أم زرع رواه مسلم في فضائل الصحابة عن عائشة رضي الله عنها أنه: جلس إحدى عشرة امرأة فتعاهدن وتعاقدن ألا يكتمن من أخبار أزواجهن شيئاً، فقالت إحداهن: زوجي مالك وما مالك! مالك خير من ذلك... الخ. الحديث. (٢) في ب، ز، ح، س، ل، هـ: «يؤتون كتابهم». (٣) راجع ٢٣٥/٨. (٤) راجع ٢٠٣/٤. (٥) راجع ١٣٣/١٢.

داوم عليه حتى خرج من الدنيا فهذا هو السابق المقرب، ورجل أبكر عمره بالذنوب ثم طول الغفلة ثم رجع بتوبته حتى ختم له بها فهذا من أصحاب اليمين، ورجل أبكر عمره بالذنوب ثم لم يزل عليها حتى ختم له بها فهذا من أصحاب الشمال. وقيل: هم كل من سبق إلى شيء من أشياء الصلاح. ثم قيل: «السَّابِقُونَ» رفع بالابتداء والثاني توكيد له والخبر «أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ». وقال الزجاج: «السَّابِقُونَ» رفع بالابتداء والثاني خبره؛ والمعنى السابقون إلى طاعة الله هم السابقون إلى رحمة الله «أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ» من صفتهم. وقيل: إذا خرج رجل من السابقين المقربين من منزله في الجنة كان له ضوء يعرفه به من دونه.

[١٣] ﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ﴾.

[١٤] ﴿وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾.

[١٥] ﴿عَلَىٰ سُرُرٍ مَّوْضُونَةٍ﴾.

[١٦] ﴿مُتَّكِئِينَ عَلَيْهَا مُتَقَابِلِينَ﴾.

قوله تعالى: «ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ» أي جماعة من الأمم الماضية. «وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ» أي ممن آمن بمحمد ﷺ. قال الحسن: ثَلَاثَةٌ ممن قد مضى قبل هذه الأمة، وقليل من أصحاب محمد ﷺ، اللهم أجعلنا منهم بكرمك. وسُمُّوا قليلاً بالإضافة إلى من كان قبلهم؛ لأن الأنبياء المتقدمين كثروا فكثر السابقون إلى الإيمان منهم، فزادوا على عدد من سبق إلى التصديق من أمتنا. وقيل: لما نزل هذا شقَّ على أصحاب رسول الله ﷺ فنزلت: «ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ. وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ» فقال النبي ﷺ: «إني لأرجو أن تكونوا ربع أهل الجنة بل ثلث أهل الجنة بل نصف أهل الجنة وتقاسمونهم في النصف الثاني» رواه أبو هريرة، ذكره الماوردي وغيره. ومعناه ثابت في «صحيح مسلم» من حديث عبد الله بن مسعود. وكأنه أراد أنها منسوخة والأشبه أنها محكمة لأنها خبر؛ ولأن ذلك في جماعتين مختلفتين. قال الحسن: سابقو من مضى أكثر من سابقينا؛ فلذلك قال: «وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ» وقال في أصحاب اليمين وهم سوى السابقين: «ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ. وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ» ولذلك قال النبي ﷺ: «إني لأرجو

أن تكون أمتي شطر أهل الجنة» ثم تلا قوله تعالى: ﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ. وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ [قال مجاهد: كلٌّ من هذه الأمة. وروى سفيان عن أبان عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي ﷺ: «الثَّلاثَانِ جَمِيعاً مِنْ أَمْتِي» يعني ﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ. وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾. وروي هذا القول عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه. قال أبو بكر رضي الله<sup>(١)</sup> عنه: كِلَا الثَّلَاثَيْنِ مِنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٌ ﷺ، فَمِنْهُمْ مَنْ هُوَ فِي أَوَّلِ أُمَّةٍ، وَمِنْهُمْ مَنْ هُوَ فِي آخِرِهَا؛ وَهُوَ مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُأْذِنُ اللَّهُ﴾<sup>(٢)</sup>. وقيل: ﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ﴾ أي من أول هذه الأمة. ﴿وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ يسارع في الطاعات حتى يلحق درجة الأولين؛ ولهذا قال عليه الصلاة والسلام: «خيركم قرني» ثم سَوَّى في أصحاب اليمين بين الأولين والآخريين. والثَلَاثَةُ مِنْ ثَلَاثِ الشَّيْءِ أَي قَطْعَتُهُ، فَمَعْنَى ثَلَاثَةٍ كَمَعْنَى فَرَقَةٍ؛ قَالَهُ الرَّجَاجُ.

قوله تعالى: ﴿عَلَى سُرُرٍ مَوْضُونَةٍ أَيْ السَّابِقُونَ فِي الْجَنَّةِ﴾ ﴿عَلَى سُرُرٍ﴾؛ أي مجالسهم على سرر جمع سرير. ﴿مَوْضُونَةٍ﴾ قال ابن عباس: منسوجة بالذهب. وقال عكرمة: مشبكة بالذر والياقوت. وعن ابن عباس أيضاً: ﴿مَوْضُونَةٍ﴾ مصفوفة؛ كما قال في موضع آخر: ﴿عَلَى سُرُرٍ مَصْفُوفَةٍ﴾<sup>(٣)</sup>. وعنه أيضاً وعن مجاهد: مزمولة<sup>(٤)</sup> بالذهب. وفي التفاسير: ﴿مَوْضُونَةٍ﴾ أي منسوجة بقضبان الذهب مشبكة بالذر والياقوت والزبرجد. والوضن النسيج المضاعف والتضد؛ يقال: وضن فلان الحجر والأجر بعضه فوق بعض فهو موضون، ودرع موضونة أي محكمة في النسيج مثل مصفوفة؛ قال الأعشى:

وَمِنْ نَسِجِ دَاوُدَ مَوْضُونَةٍ      تُسَاقُ مَعَ الْحَيِّ عَيْرًا فَعِيرًا  
وقال أيضاً:

وَيَبِضَاءَ كَالنَّهْيِ مَوْضُونَةٍ      لَهَا قَوْنَسٌ فَوْقَ جَيْبِ الْبَدَنِ

(١) ما بين المربعين ساقط من ح، ز، س، ل، هـ.

(٢) راجع ٣٢/١٤. (٣) راجع ص ٦٥ من هذا الجزء.

(٤) مزمولة: منسوجة.

والسرير الموضون: الذي سطحه بمنزلة المنسوج؛ ومنه الوضين: بطنان من سبور ينسج فيدخل بعضه في بعض؛ ومنه قوله:

إِلَيْكَ تَعْدُو قَلْقَاءَ وَضِينُهَا<sup>(١)</sup>

﴿مُكَيَّنَ عَلَيْهَا﴾ أي على السرر ﴿مُتَقَابِلِينَ﴾ أي لا يرى بعضهم قفاً بعض، بل تدور بهم الأسرة، وهذا في المؤمن وزوجته وأهله؛ أي يتكثون متقابلين. قاله مجاهد وغيره. وقال الكلبي: طول كل سرير ثلثمائة ذراع، فإذا أراد العبد أن يجلس عليها تواضعت فإذا جلس عليها أرتفعت.

- [١٧] ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وَلَدَانٌ مُخَلَّدُونَ﴾. [١٨] ﴿بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ وَكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ﴾. [١٩] ﴿لَا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا وَلَا يُزْفُونَ﴾. [٢٠] ﴿وَفَلَكَهَمَّ مِمَّا يَتَخَيَّرُونَ﴾. [٢١] ﴿وَلَحْمٍ طَيْرٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ﴾. [٢٢] ﴿وَحُورٌ عِينٌ﴾. [٢٣] ﴿كَأَمْثَلِ الذُّلُولِ الْمَكُونِ﴾. [٢٤] ﴿جَزَاءً يَمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾. [٢٥] ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا﴾. [٢٦] ﴿إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا﴾.

قوله تعالى: ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وَلَدَانٌ مُخَلَّدُونَ﴾ أي غلمان لا يموتون؛ قاله مجاهد. الحسن والكلبي: لا يَهْرَمُونَ ولا يتغيرون؛ ومنه قول امرئ القيس:

وَهَلْ يَنْعَمْنَ إِلَّا سَعِيدٌ مُخَلَّدٌ      قَلِيلُ الْهُمُومِ مَا يَبِيتُ بِأَوْجَالِ

وقال سعيد بن جبیر: مُخَلَّدُونَ مُقَرَّرُونَ؛ يقال للقرط الخلدة والجماعة الخليلي الخلدة. وقيل: مسورون ونحوه عن الفراء؛ قال الشاعر:

ومخلداتٍ باللجين كائماً      أعجازهنَّ أقاور<sup>(٢)</sup> الكُتبان

(١) الضمير يعود على الناقة؛ أراد أنها قد هزلت ودقت للسير عليها.

(٢) الأقاور جمع قوز وهو كتيب من الرمل صغير؛ شبه به أرداف النساء؛ فالإضافة للبيان.

وقيل: مقرطون يعني ممنطقون من المناطق. وقال عكرمة: ﴿مُخَلَّدُونَ﴾ منعمون. وقيل: على سن واحدة أنشأهم الله لأهل الجنة يطوفون عليهم كما شاء من غير ولادة. وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه والحسن البصري: الولدان هاهنا ولدان المسلمين الذين يموتون صغاراً ولا حسنة لهم ولا سيئة. وقال سلمان الفارسي: أطفال المشركين هم خدام أهل الجنة. قال الحسن: لم يكن لهم حسنات يجزون بها، ولا سيئات يعاقبون عليها، فوضعوا في هذا الموضع. والمقصود: أن أهل الجنة على أتم السرور والنعمة، والنعمة إنما تتم بأحتفاف الخدم والولدان بالإنسان. ﴿يَاكُوبَ وَأَبَارِيقَ﴾ أكواب جمع كوب وقد مضى في ﴿الزخرف﴾<sup>(١)</sup> وهي الآنية التي لا عُرى لها ولا خراطيم، والأباريق التي لها عُرى وخراطيم واحدها إبريق؛ سُمِّيَ بذلك لأنه يبرق لونه من صفاته. ﴿وَكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ﴾ مضى في ﴿والصافات﴾<sup>(٢)</sup> القول فيه. والمعين الجاري من ماء أو خمر؛ غير أن المراد في هذا الموضع الخمر الجارية من العيون. وقيل: الظاهرة للعيون فيكون ﴿معين﴾ مفعولاً من المعاينة. وقيل: هو فعيل من المَعْن وهو الكثرة. ويَبَيَّن أنها ليست كخمر الدنيا التي تستخرج بعصر وتكلف ومعالجة.

قوله تعالى: ﴿لَا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا﴾ أي لا تنصدع رؤوسهم من شربها؛ أي إنها لذة بلا أذى بخلاف شراب الدنيا. ﴿وَلَا يُنْزِفُونَ﴾ تقدم في ﴿والصافات﴾ أي لا يسكرون فتذهب عقولهم. وقرأ مجاهد: ﴿لَا يُصَدَّعُونَ﴾ بمعنى لا يتصدعون أي لا ينفرقون؛ كقوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ يُصَدَّعُونَ﴾<sup>(٣)</sup>. وقرأ أهل الكوفة ﴿يُنْزِفُونَ﴾ بكسر الزاي؛ أي لا ينفذ شرابهم ولا تفنى خمرهم؛ ومنه قول الشاعر<sup>(٤)</sup>:

لَعَمْرِي لَئِنْ أَتَرْتُمْ أَوْ صَحَوْتُمْ  
لَيْسَ النَّدَامَى كُتْمَ آلِ أَبَجْرَا

(١) راجع ١١٢/١٦.

(٢) راجع ٧٧/١٥.

(٣) راجع ٤٢/١٤.

(٤) هو الخطيئة وقد تقدّم البيت في ٧٩/١٥.

وروى الضحاك عن ابن عباس قال: في الخمر أربع خصال: السُّكْر والصداع والقيء والبول، وقد ذكر الله تعالى خمر الجنة فنزهها عن هذه الخصال.

قوله تعالى: ﴿وَفَاكِهَةٍ مِّمَّا يَتَخَيَّرُونَ﴾ أي يتخيرون ما شاءوا لكثرتها. وقيل: وفاكهة متخيرة مرضية، والتخير الاختيار. ﴿وَلَحْمٍ طَيْرٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ﴾ روى الترمذي عن أنس بن مالك قال: سئل رسول الله ﷺ ما الكوثر؟ قال: «ذاك نهر أعطانيه الله تعالى - يعني في الجنة - أشدّ بياضاً من اللبن أحلى من العسل فيه طير أعناقها كأعناق الجزر» قال عمر: إن هذه لنايمة؛ قال رسول الله ﷺ: «أَكَلْتُهَا أَحْسَنُ مِنْهَا»<sup>(١)</sup> قال: حديث حسن. وخزجه الثعلبي من حديث أبي الدرداء أن النبي ﷺ قال: «إن في الجنة طيراً مثل أعناق البُخْت تصطفّ على يد وليّ الله فيقول أحدها يا وليّ الله رَعَيْتُ في مُرُوجٍ تحت العرش وشربت من عيون التَّسْنِيم فكلُّ مَنِّي فلا يزلن يفتخرن بين يديه حتى يخطر على قلبه أكل أحدها فتخرّ بين يديه على ألوان مختلفة فيأكل منها ما أراد فإذا شبع تجمع عظام الطائر فطار يرعى في الجنة حيث شاء» فقال عمر: يا نبيّ الله إنها لنايمة. فقال: «أَكَلُهَا أَنْعَمُ مِنْهَا». وروى عن أبي سعيد الخدري أن النبي ﷺ قال: «إن في الجنة لطيراً في الطائر منها سبعون ألف ريشة فيقع على صفحة الرجل من أهل الجنة ثم ينتفض فيخرج من كل ريشة لون طعام أبيض من الثلج وأبرد وألين من الزبد وأعذب من الشهد ليس فيه لون يشبه صاحبه فيأكل منه ما أراد ثم يذهب فيطير».

قوله تعالى: ﴿وَحُورٌ عِينٌ﴾ قرئ بالرفع والنصب والجر؛ فمن جروهو حمزة والكسائي وغيرهما جاز أن يكون معطوفاً على ﴿بِأَكْوَابٍ﴾ وهو محمول على المعنى؛ لأن المعنى يتعمون بأكواب وفاكهة ولحم وحور؛ قاله الزجاج. وجاز أن يكون معطوفاً على ﴿جَنَّاتٍ﴾ أي هم في ﴿جَنَّاتٍ النَّعِيمِ﴾ وفي حور على تقدير حذف المضاف؛ كأنه قال: وفي معاشرة

(١) في نسخ الأصل: أكلتها أنعم منها. وما أثبتناه هو ما في صحيح الترمذي.

حور. الفراء: الجر على الإبتاع في اللفظ وإن اختلفا في المعنى؛ لأن الحور لا يطاق بهن؛ قال الشاعر:

إذا ما الغانيات بَرَزْنَ يوماً  
ورَجَّجْنَ الحَوَاجِبَ والعُيُونَا  
والعين لا تزجج وإنما تكحل. وقال آخر:

ورأيتُ رَوَّجَكِ في الوَعَى مُتَقَلِّداً سَيْفَا ورُمْحَا

وقال قُطْرِب: هو معطوف على الأكواب والأباريق من غير حمل على المعنى. قال: ولا ينكر أن يطاق عليهم بالحور ويكون لهم في ذلك لذة. ومن نصب وهو الأشهب العقيلي والتخعي وعيسى بن عمر الثَّقَفِي وكذلك هو في مصحف أبي، فهو على تقدير إضمار فعل؛ كأنه قال: ويزوجون حوراً عِيناً. والحمل في النصب على المعنى أيضاً حسن؛ لأن معنى يطاق عليهم به يعطونه. ومن رفع وهم الجمهور - وهو اختيار أبي عبيد وأبي حاتم - فعلى معنى وعندهم حور عين؛ لأنه لا يطاق عليهم بالحور. وقال الكسائي: ومن قال: ﴿وَحُورٌ عَيْنٌ﴾ بالرفع وعلل بأنه لا يطاق بهن يلزمه ذلك في فاكهة ولحم؛ لأن ذلك لا يطاق به وليس يطاق إلا بالخمر وحدها. وقال الأخفش: يجوز أن يكون محمولاً على المعنى؛ لأن المعنى لهم أكواب ولهم حور عين. وجاز أن يكون معطوفاً على ﴿ثَلَّةٌ﴾ و ﴿ثَلَّةٌ﴾ ابتداء وخبره ﴿عَلَى سُرُرٍ مَوْضُونَةٍ﴾ وكذلك ﴿وَحُورٌ عَيْنٌ﴾ وأبتدأ بالنكرة لتخصيصها بالصفة. ﴿كَأَمْثَالِ﴾ أي مثل أمثال ﴿اللُّؤْلُؤِ الْمَكُونِ﴾ أي الذي لم تمسه الأيدي ولم يقع عليه الغبار فهو أشد ما يكون صفاء وتلألؤاً؛ أي هن في تشاكل أجسادهن في الحسن من جميع جوانبهن كما قال الشاعر:

كأنما خُلِقَتْ في قِشْرِ لَوْلُؤَةٍ فكلُّ أكتافها وَجَةٌ لِمِرْصَادٍ

﴿جَزَاءٌ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي ثواباً ونضبه على المفعول له. ويجوز أن يكون على المصدر؛ لأن معنى ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وَلَدَانٌ مُخَلَّدُونَ﴾ يمازون. وقد مضى الكلام في الحور العين في ﴿والطور﴾<sup>(١)</sup> وغيرها. وقال أنس: قال النبي ﷺ: «خلق الله الحور العين

من الزعفران» وقال خالد بن الوليد: سمعت النبي ﷺ يقول: «إن الرجل من أهل الجنة ليمسك التفاحة من تفاح الجنة فتتفلق في يده فتخرج منها حوراء لو نظرت للشمس لأحجلت الشمس من حسننها من غير أن ينقص من التفاحة» فقال له رجل: يا أبا سليمان إن هذا لعجبٌ ولا ينقص من التفاحة؟ قال: نعم كالسراج الذي يوقد منه سراج آخر وسُرج ولا ينقص، والله على ما يشاء قدير. وروي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: خلق الله الجور العين من أصابع رجلها إلى ركبتيها من الزعفران، ومن ركبتيها إلى ثديها من المسك الأذفر، ومن ثديها إلى عنقها من العنبر الأشهب، ومن عنقها إلى رأسها من الكافور الأبيض، عليها سبعون ألف حُلَّة مثل شقائق<sup>(١)</sup> النعمان، إذا أقبلت يتلألأ وجهها نوراً ساطعاً كما تتلألأ الشمس لأهل الدنيا، وإذا أدبرت يرى كبدها من رقة ثيابها وجلدها، في رأسها سبعون ألف ذؤابة من المسك الأذفر، لكل ذؤابة منها وصيفة ترفع ذيلها وهي تنادي: هذا ثواب الأولياء ﴿جَزَاءٌ يَمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغَوًّا وَلَا نَأْيِيماً﴾ قال ابن عباس: باطلاً ولا كذباً. واللغو ما يلغى من الكلام، والتأنيث مصدر أئتمته أي قلت له أئمت. محمد بن كعب: ﴿وَلَا نَأْيِيماً﴾ أي لا يؤثم بعضهم بعضاً. مجاهد: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغَوًّا وَلَا نَأْيِيماً﴾ شتماً ولا مائماً. ﴿إِلَّا قِيلاً سَلاماً سَلاماً﴾ ﴿قِيلاً﴾ منصوب بـ ﴿يَسْمَعُونَ﴾ أو استثناء منقطع أي لكن يقولون قِيلاً أو يسمعون. و﴿سَلاماً سَلاماً﴾ منصوبان بالقول؛ أي إلا أنهم يقولون الخير. أو على المصدر أي إلا أن يقول بعضهم لبعض سلاماً. أو يكون وصفاً لـ ﴿قِيلاً﴾، والسلام الثاني بدل من الأول، والمعنى إلا قِيلاً يسلم فيه من اللغو. ويجوز الرفع على تقدير سلام عليكم. قال ابن عباس: أي يحيي بعضهم بعضاً. وقيل: تحييه الملائكة أو يحييه ربهم عز وجل.

(١) شقائق النعمان: نبات أحمر الزهر. الواحدة شقيقة النعمان.

- [٢٧] ﴿وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ﴾ .  
 [٢٨] ﴿فِي سِدْرٍ مَّخْضُودٍ﴾ .  
 [٢٩] ﴿وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ﴾ .  
 [٣٠] ﴿وَزُلْزِلَ زُجُودٍ﴾ .  
 [٣١] ﴿وَمَاءٍ مَّسْكُوبٍ﴾ .  
 [٣٢] ﴿وَفَنَكِهِ كَثِيرٍ﴾ .  
 [٣٣] ﴿لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ﴾ .  
 [٣٤] ﴿وَفُرُشٍ مَّرْقُوعَةٍ﴾ .  
 [٣٥] ﴿إِنَّا أَنشَأْنَهُنَّ إِنِشَاءً﴾ .  
 [٣٦] ﴿فَجَعَلْنَهُنَّ أَبْكَارًا﴾ .  
 [٣٧] ﴿عُرُبًا أَتْرَابًا﴾ .  
 [٣٨] ﴿لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ .  
 [٣٩] ﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ﴾ .  
 [٤٠] ﴿وَلَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ .

قوله تعالى: ﴿وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ﴾ رجع إلى ذكر منازل أصحاب الميمنة وهم السابقون على ما تقدم، والتكرير لتعظيم شأن النعيم الذي هم فيه. ﴿فِي سِدْرٍ مَّخْضُودٍ﴾ أي في نبق قد خُضد شوكه أي قطع؛ قاله ابن عباس وغيره. وذكر ابن المبارك: حدثنا صفوان عن سليم بن عامر قال: كان أصحاب النبي ﷺ يقولون: إنه لينفعا الأعراب ومساثلهم، قال: أقبل أعرابي يوماً؛ فقال: يا رسول الله! لقد ذكر الله في القرآن شجرة مؤذية، وما كنت أرى في الجنة شجرة تؤذي صاحبها؟ قال رسول الله ﷺ: «وما هي» قال: السدر فإن له شوكاً مؤذياً؛ فقال ﷺ: «أو ليس يقول ﴿فِي سِدْرٍ مَّخْضُودٍ﴾ خُضد الله شوكه فجعل مكان كل شوكه ثمرة فإنها تنبت ثمرأ يفتق الثمر منها عن اثنين وسبعين لوناً من الطعام ما فيه لون يشبه الآخر». وقال أبو العالية والضحاك: نظر المسلمون إلى وَجٍّ (وهو وادٍ<sup>(١)</sup>) بالطائف مخصب) فأعجبهم سدره، فقالوا: يا ليت لنا مثل هذا؛ فترلت. قال أمية بن أبي الصلت يصف الجنة:

إِنَّ الْحَدَائِقَ فِي الْجَنَّةِ ظَلِيلَةٌ      فِيهَا الْكَوَاعِبُ سِدْرُهَا مَخْضُودٌ

وقال الضحاك ومجاهد ومقاتل بن حيان: ﴿فِي سِدْرٍ مَّخْضُودٍ﴾ وهو الموقر حملاً. وهو قريب مما ذكرنا في الخبر. سعيد بن جبيرة: ثمرها أعظم من القلال. وقد مضى هذا في سورة

(١) الذي في اللسان: وج موضع بالبادية. وقيل: بلد بالطائف، وقيل: هي الطائف.

﴿النجم﴾<sup>(١)</sup> عند قوله تعالى: ﴿عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنتَهَى﴾ وأن ثمرها مثل قلال هجر من حديث أنس عن النبي ﷺ.

قوله تعالى: ﴿وَطَلَحٍ مَنْضُودٍ﴾ الطَّلَح شجر الموز واحده طلحة. قاله أكثر المفسرين عليّ وأبن عباس وغيرهم. وقال الحسن: ليس هو موز ولكنه شجر له ظل بارد رطب. وقال الفراء وأبو عبيدة: شجر عظام له شوك؛ قال بعض الحداة<sup>(٢)</sup> وهو الجعدي:

بَشَّرَهَا دَلِيلُهَا وَقَالَ غَدًا تَرَيْنِ الطَّلَحَ وَالْأَخْبَالَ<sup>(٣)</sup>

فَالطَّلَحُ كُلُّ شَجَرٍ عَظِيمٍ كَثِيرِ الشَّوْكِ. الزجاج: يجوز أن يكون في الجنة وقد أزيل شوكة. وقال الزجاج أيضاً: كشجر أم غيلان [له]<sup>(٤)</sup> نَوْرٌ طَيِّبٌ جَدَا فُخْوَطُبُوا ووعدوا بما يحبون مثله، إلا أن فضله على ما في الدنيا كفضل سائر ما في الجنة على ما في الدنيا. وقال السدي: طلع الجنة يشبه طلع الدنيا لكن له ثمر أحلى من العسل. وقرأ عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه: ﴿وَطَلَحٍ مَنْضُودٍ﴾ بالعين وتلا هذه الآية ﴿وَتَخْلُ طَلْعُهَا هَضِيمٌ﴾<sup>(٥)</sup> وهو خلاف المصحف. في رواية أنه قرأ بين يديه ﴿وَطَلَحٍ مَنْضُودٍ﴾ فقال: ما شأن الطلح؟ إنما هو ﴿وَطَلَحٍ مَنْضُودٍ﴾ ثم قال: ﴿لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ﴾ فقل له: أفلا نحولها؟ فقال: لا ينبغي أن يهاج القرآن ولا يحول. فقد أختار هذه القراءة ولم ير إثباتها في المصحف لمخالفة ما رسمه مجمع عليه. قاله القشيري. وأسنده أبو بكر الأنباري قال: حدثني أبي قال حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا عيسى بن يونس عن مجالد عن الحسن بن سعد عن قيس بن عباد قال: قرأت عند عليّ أو قرئت عند عليّ - شك مجالد - ﴿وَطَلَحٍ مَنْضُودٍ﴾ فقال عليّ رضي الله عنه: ما بال الطلح؟ أما تقرأ ﴿وَطَلَحٍ﴾ ثم قال: ﴿لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ﴾ فقال له: يا أمير المؤمنين أنحكها من المصحف؟

(١) راجع ص ٩٤ وص ٥ من هذا الجزء.

(٢) كذا في الأصول «الحدأة» بالحاء المهملة والذي في تفسير الطبري «الجدأة» بالجيم.

(٣) الأحبال جمع حبل بالضم: ثمر السلم والبال والسمر أو ثمر الغضاء عامة.

(٤) زيادة يقتضيها السياق.

(٥) راجع ١٢٧/١٣.

فقال: [لا]<sup>(١)</sup> لا يهاج القرآن اليوم. قال أبو بكر: ومعنى هذا أنه رجع إلى ما في المصحف وعلم أنه هو الصواب، وأبطل الذي كان فرط من قوله. والمنضود المتراكب الذي [قد]<sup>(١)</sup> نُضِدَ أوله وآخره بالحمل، ليست له سَوْقٌ بارزة بل هو مرصوص، والنُّضْدُ هو الرصّ والمنضد المرصوص، قال النابغة:

خَلَّتْ سَبِيلَ أَتَيْيَ كَانَ يَخْبِسُهُ      وَرَفَعَتْهُ إِلَى السُّجْفَيْنِ فَالنَّضِدِ

وقال مسروق: أشجار الجنة من عروقتها إلى أفنانها نضيدة ثمر كلّه، كلّما أكل ثمرة عاد مكانها أحسن منها.

قوله تعالى: ﴿وَوَظِلٌّ مَّنْدُودٌ﴾ أي دائم باق لا يزول ولا تنسخه الشمس؛ كقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا﴾ وذلك بالغداة وهي ما بين الإسفار إلى طلوع الشمس حسب ما تقدّم بيانه هناك<sup>(٢)</sup>. والجنة كلها ظل لا شمس معه. قال الربيع بن أنس: يعني ظل العرش. وقال عمرو بن ميمون: مسيرة سبعين ألف سنة. وقال أبو عبيدة: تقول العرب للدهر الطويل والعمر الطويل والشئ الذي لا ينقطع ممدود؛ وقال لبيد:

غَلَبَ الْعَزَاءُ وَكُنْتُ غَيْرَ مُغْلَبٍ      دَهْرٌ طَوِيلٌ دَائِمٌ مَمْدُودٌ

وفي صحيح الترمذي وغيره من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ: «وفي الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها وأقرأوا إن شئتم ﴿وَوَظِلٌّ مَّنْدُودٌ﴾. ﴿وَمَاءٌ مَسْكُوبٌ﴾ أي جارٍ لا ينقطع وأصل السكب الصب؛ يقال: سكب سكباً، والسكوب أنصبابه؛ يقال: سكب سكباً، وأنسكب أنسكاباً؛ أي وماء مصبوب يجري الليل والنهار في غير أ حدود لا ينقطع عنهم. وكانت العرب أصحاب بادية وبلاد حارة، وكانت الأنهار في بلادهم عزيزة لا يصلون إلى الماء إلا بالدلو والرشاء فوعدوا في الجنة خلاف ذلك، ووصف لهم أسباب التزهة المعروفة في الدنيا، وهي الأشجار وظلالها، والمياه والأنهار وأطرافها.

(١) زيادة من ب.

(٢) راجع ٣٧/١٣.

قوله تعالى: ﴿وَفَاكِهَةً كَثِيرَةً﴾ أي ليست بالقليلة العزيزة كما كانت في بلادهم ﴿لَا مَقْطُوعَةً﴾ أي في وقت من الأوقات كأنقطاع فواكه الصيف في الشتاء ﴿وَلَا مَمْنُوعَةً﴾ أي لا يحظر عليها كثمار الدنيا. وقيل: ﴿وَلَا مَمْنُوعَةً﴾ أي لا يمنع من أرادها بشوك ولا بُعد [ولا] <sup>(١)</sup> حائط، بل إذا أشتهاها العبد دنت منه حتى يأخذها؛ قال الله تعالى: ﴿وَذَلَّلْتُ قُطُوفَهَا تَذْلِيلًا﴾ <sup>(٢)</sup>. وقيل: ليست مقطوعة بالأزمان، ولا ممنوعة بالأثمان. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وَفُرُشٍ مَرْفُوعَةٍ﴾ روى الترمذي [عن أبي سعيد] <sup>(١)</sup> عن النبي ﷺ في قوله تعالى: ﴿وَفُرُشٍ مَرْفُوعَةٍ﴾ قال: «ارتفاعها لكما بين السماء والأرض مسيرة خمسمائة سنة» قال: حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث رشدين بن سعد. وقال بعض أهل العلم في تفسير هذا الحديث: الفُرُش في الدرجات، وما بين الدرجات كما بين السماء والأرض. وقيل: إن الفُرُش هنا كناية عن النساء اللواتي في الجنة ولم يتقدم لهن ذكر، ولكن قوله عز وجل: ﴿وَفُرُشٍ مَرْفُوعَةٍ﴾ دالٌّ؛ لأنها محل النساء؛ فالمعنى ونساء مرتفعات الأقدار في حسنهن وكمالهن؛ دليله قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْسَاءً﴾ أي خلقناهن خلقاً وأبدعناهن إبداعاً. والعرب تسمي المرأة فِرَاشاً ولباساً وإزاراً؛ وقد قال تعالى: ﴿هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ﴾ <sup>(٣)</sup>. ثم قيل: على هذا هن الحور العين؛ أي خلقناهن من غير ولادة. وقيل: المراد نساء بني آدم؛ أي خلقناهن خلقاً جديداً وهو الإعادة؛ أي أعدناهن إلى حال الشباب وكمال الجمال. والمعنى أنشأنا العجوز والصبيبة إنشاءً واحداً، وأضمرن ولم يتقدم ذكرهن؛ لأنهن قد دخلن في أصحاب اليمين؛ ولأن الفُرُش كناية عن النساء كما تقدم. وروي عن النبي ﷺ في قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْسَاءً﴾ قال: «منهن البكر والثيب». وقالت أم سلمة رضي الله عنها: سألت النبي ﷺ عن قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْسَاءً فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا. عُرُبًا أَتْرَابًا﴾ فقال: «يا أم سلمة هن اللواتي قبضن في الدنيا عجائز ثم طأ غمماً رُمصاً جعلهن الله بعد الكبر أتراباً على ميلاد واحد في الاستواء» أسنده النحاس عن أنس قال: حدثنا أحمد بن عمرو قال: حدثنا عمرو بن علي قال: حدثنا أبو عاصم عن

موسى بن عبيدة، عن يزيد الرقاشي، عن أنس بن مالك رفعه ﴿إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً﴾ قال: «هنّ العجائز العُمش الرُّمَص كُنّ في الدنيا عُمشاً رُمَصاً». وقال المسيّب بن شريك: قال النبي ﷺ في قوله ﴿إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً﴾ [الآية] (١) قال: «هنّ عجائز الدنيا أنشأهنّ الله خلقاً جديداً كلما أتاهنّ أزواجهنّ وجدوهنّ أبكاراً» فلما سمعت عائشة ذلك قالت: واوجعاه! فقال لها النبي ﷺ: «ليس هناك وجع». ﴿عُرُباً﴾ جمع عُرُوب. قال ابن عباس ومجاهد وغيرهما: العُرُب العواشق لأزواجهنّ. وعن ابن عباس أيضاً: إنها العروب الملقاة. عكرمة: الغنجة. ابن زيد: بلغة أهل المدينة. ومنه قول لبيد:

وفي الخِباءِ (٢) عُرُوبٌ غَيْرُ فَاخِشَةٍ رَيَّا الرُّوَادِفِ يَعْشَى دُونَهَا الْبَصْرُ

وهي الشَّكْلَة (٣) بلغة أهل مكة. وعن زيد بن أسلم أيضاً: الحسنة الكلام. وعن عكرمة أيضاً وقتادة: العُرُب المتحبيات إلى أزواجهنّ، وأشتقاقه من أعرب إذا تبين، فالعروب تبين محبتها لزوجها بشكل وغُنَج وحسن كلام. وقيل: إنها الحسنة التَّبَعْل (٤) لتكون الذ استمتاعاً. وروى جعفر بن محمد عن أبيه عن جدّه قال: قال رسول الله ﷺ: «عُرُباً» قال: «كلامهنّ عربيّ». وقرأ حمزة وأبو بكر عن عاصم ﴿عُرُباً﴾ بإسكان الراء. وضم الباقون وهما جائزان في جمع فَعُول. ﴿أَتْرَاباً﴾ على ميلاد واحد في الاستواء وسنّ واحدة ثلاثٍ وثلاثين سنة. يقال في النساء أتراب وفي الرجال أقران. وكانت العرب تميل إلى من جاوزت حد الصُّبا من النساء وأنحطت عن الكبر. وقيل: ﴿أَتْرَاباً﴾ أمثلاً وأشكالاً؛ قاله مجاهد. الشَّدِي: أتراب في الأخلاق لا تباغض بينهم ولا تحاسد. ﴿لَأَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ قيل: الحور العين للسابقين، والأتراب العرب لأصحاب اليمين.

قوله تعالى: ﴿ثُلَّةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ. وَثُلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ رجع الكلام إلى قوله تعالى: ﴿وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ﴾ أي هم ﴿ثُلَّةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ. وَثُلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ وقد مضى الكلام في معناه. وقال أبو العالية ومجاهد وعطاء بن أبي رباح والضحاك:

(١) زيادة من ب. (٢) في الديوان: «وفي الحروج» جمع الحرج، وهو الهودج.

(٣) الشكلة (بفتح الشين وكسر الكاف): ذات الدل. (٤) أي مطاوعة لزوجها محبة له.

﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ﴾ يعني من سابقي هذه الأمة ﴿وَتِلْكَ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ من هذه الأمة من آخرها؛ يدل عليه ما روي عن ابن عباس في هذه الآية ﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ. وَتِلْكَ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ فقال النبي ﷺ: «هم جميعاً من أمتي». وقال الواحدي: أصحاب الجنة نصفان نصف من الأمم الماضية ونصف من هذه الأمة. وهذا يرده ما رواه ابن ماجه في سننه والترمذي في جامعه عن بُريدة بن حَصِيب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أهل الجنة عشرون ومائة صف ثمانون منها من هذه الأمة وأربعون من سائر الأمم». قال أبو عيسى: هذا حديث حسن. و ﴿ثَلَاثَةٌ﴾ رفع على الابتداء، أو على حذف خبر حرف الصفة، ومجازه: لأصحاب اليمين ثلثان: ثلة من هؤلاء وثلة من هؤلاء. والأولون الأمم الماضية، والآخرون هذه الأمة على القول الثاني.

- [٤١] ﴿وَأَصْحَابُ الشِّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشِّمَالِ ۖ﴾ .
- [٤٢] ﴿فِي سَمُورٍ وَحَمِيرٍ ۖ﴾ .
- [٤٣] ﴿وَوَظِلٍّ مِّنْ يَحْمُورٍ ۖ﴾ .
- [٤٤] ﴿لَّا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ ۖ﴾ .
- [٤٥] ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ ۖ﴾ .
- [٤٦] ﴿وَكَانُوا يُصْرُتُونَ عَلَى الْغَنِيِّ الْعَظِيمِ ۖ﴾ .
- [٤٧] ﴿وَكَانُوا يَقُولُونَ أَيُّذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا إِذْنَا لَمَبْعُوثُونَ ۖ﴾ .
- [٤٨] ﴿أَوَّابًا وَإِنَّا لَآوِلُونَ ۖ﴾ .
- [٤٩] ﴿قُلْ إِنَّا الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ۖ﴾ .
- [٥٠] ﴿لَمَجْمُوعُونَ إِلَى مِيقَاتٍ يَوْمَ مَعْلُومٍ ۖ﴾ .
- [٥١] ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ أَنتَآ الصَّالُونَ الْمَكْدُوبُونَ ۖ﴾ .
- [٥٢] ﴿لَّا يَكُونُ مِن شَجَرٍ مِّن زُقُومٍ ۖ﴾ .
- [٥٣] ﴿فَالَّذِينَ مِنهَا الْبُطُونَ ۖ﴾ .
- [٥٤] ﴿فَشَرِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ ۖ﴾ .
- [٥٥] ﴿فَشَرِبُونَ شُرَبَ الْهَبِيمِ ۖ﴾ .
- [٥٦] ﴿هَذَا نُرُفُّهُمْ يَوْمَ اللَّيْلِ ۖ﴾ .

قوله تعالى: ﴿وَأَصْحَابُ الشَّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشَّمَالِ﴾ ذكر منازل أهل النار وسماهم أصحاب الشمال، لأنهم يأخذون كتبهم بشمالهم، ثم عظم ذكركم في البلاء والعذاب فقال: ﴿مَا أَصْحَابُ الشَّمَالِ. فِي سُمُومٍ﴾ والسموم الريح الحارة التي تدخل في مسام البدن. والمراد هنا حرّ النار ولفحها. ﴿وَحَمِيمٍ﴾ أي ماء حار قد أنتهى حره، إذا أحرقت النار أكبادهم وأجسادهم فزعوا إلى الحميم، كالذي يفرّج من النار إلى الماء ليطفئ به الحر فيجده حميماً حارّاً في نهاية الحرارة والغليان. وقد مضى في «القتال»<sup>(١)</sup> ﴿وَسُقُوا مَاءً حَمِيماً فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ﴾. ﴿وَوُظِّلُ مِنْ يَحْمُومٍ﴾ أي يفرعون من السُموم إلى الظلّ كما يفرّج أهل الدنيا فيجدونه ظلاً من يَحْمُومٍ؛ أي من دخان جهنم أسود شديد السواد. عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما. وكذلك اليَحْمُوم في اللغة: الشديد السواد وهو يَفْعُول من الحَمِّ وهو الشَّحْم المسودّ باحتراق النار. وقيل: هو مأخوذ من الحُمَم وهو الفحم وقال الضحاك: النار سوداء وأهلها سود وكل ما فيها أسود. وعن ابن عباس أيضاً: النار سوداء. وقال ابن زيد: اليَحْمُوم جبل في جهنم يستغيث إلى ظله أهل النار. ﴿لَا بَارِدٍ﴾ بل حار لأنه من دخان شفير جهنم. ﴿وَلَا كَرِيمٍ﴾ عذب؛ عن الضحاك. وقال سعيد بن المسيّب: ولا حسن منظره، وكل ما لا خير فيه فليس بكريم. وقيل: ﴿وَوُظِّلُ مِنْ يَحْمُومٍ﴾ أي من النار يُعَذَّبُونَ بها؛ كقوله تعالى: ﴿لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ﴾<sup>(٢)</sup>. ﴿لأنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ﴾ أي إنما استحقوا هذه العقوبة لأنهم كانوا في الدنيا متنعمين بالحرام والمترف المنعم؛ عن ابن عباس وغيره. وقال السدي: ﴿مُتْرَفِينَ﴾ أي مشركين ﴿وَكَانُوا يُصْبِرُونَ عَلَى الْحَرِّ الْعَظِيمِ﴾ أي يقيمون على الشرك؛ عن الحسن والضحاك وابن زيد. وقال قتادة ومجاهد: الذنب العظيم الذي لا يتوبون منه. الشعبي: هو اليمين الغموس وهي الكبائر؛ يقال: حنث في يمينه أي لم يبرّها ورجع فيها. وكانوا يقسمون أن لا بعث، وأن الأصنام أنداد الله فذلك حنثهم؛ قال الله تعالى مخبراً عنهم: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ﴾<sup>(٣)</sup>. وفي الخبر:

(١) راجع ٢٣٧/١٦. (٢) راجع ٢٤٣/١٥.

(٣) راجع ١٥/١٠.

كَانَ يَتَحَنَّنُ فِي حِرَاءٍ؛ أَيِ يَفْعَلُ مَا يَسْقُطُ عَنْ نَفْسِهِ الْجَنَّتِ وَهُوَ الذَّنْبُ. ﴿وَكَانُوا يَقُولُونَ أَإِذَا مِتْنَا﴾ هَذَا أَسْتَبْعَادٌ مِنْهُمْ لِأَمْرِ الْبَعْثِ وَتَكْذِيبٌ لَهُ؛ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿قُلْ﴾ لَهُمْ يَا مُحَمَّدٌ ﴿إِنَّ الْأَوَّلِينَ﴾ مِنْ آبَائِكُمْ ﴿وَالْآخِرِينَ﴾ مِنْكُمْ ﴿لَمْخْمُوعُونَ إِلَىٰ مِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ﴾ يَرِيدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. وَمَعْنَى الْكَلَامِ الْقَسَمِ وَدُخُولِ اللَّامِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَمْخْمُوعُونَ﴾ هُوَ دَلِيلُ الْقَسَمِ فِي الْمَعْنَى: أَيِ إِنَّكُمْ لَمَجْمُوعُونَ قَسْماً حَقّاً خِلَافَ قَسَمِكُمُ الْبَاطِلِ ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيُّهَا الضَّالُّونَ﴾ عَنِ الْهَدْيِ ﴿الْمُكَذِّبُونَ﴾ بِالْبَعْثِ ﴿لَا كِلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زَقُّومٍ﴾ وَهُوَ شَجَرٌ كَرِيهُ الْمَنْظَرُ، كَرِيهِ الطَّعْمِ، وَهِيَ الَّتِي ذَكَرْتُ فِي سُورَةِ ﴿وَالصَّافَاتِ﴾<sup>(١)</sup>. ﴿فَمَالِثُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ﴾ أَيِ مِنَ الشَّجَرَةِ؛ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةٌ. وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ ﴿مِنْ﴾ الْأَوَّلَى زَائِدَةٌ، وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمَفْعُولُ مَحْذُوفاً كَأَنَّهُ قَالَ: ﴿لَا كِلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زَقُّومٍ﴾ طَعَاماً. وَقَوْلُهُ: ﴿مِنْ زَقُّومٍ﴾ صِفَةٌ لَشَجَرٍ، وَالصِّفَةُ إِذَا قُدِّرَتْ الْجَارُ زَائِداً نَصِبَتْ عَلَى الْمَعْنَى، أَوْ جَرَرَتْ عَلَى الْفَلْظِ، فَإِنْ قُدِّرَتْ الْمَفْعُولُ مَحْذُوفاً لَمْ تَكُنِ الصِّفَةُ إِلَّا فِي مَوْضِعِ جَرٍ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَشَارِبُونَ عَلَيْهِ﴾ أَيِ عَلَى الزَّقُّومِ أَوْ عَلَى الْأَكْلِ أَوْ عَلَى الشَّجَرِ؛ لِأَنَّهُ يَذْكَرُ وَيُؤَنَّثُ. ﴿مِنْ الْحَمِيمِ﴾ وَهُوَ الْمَاءُ الْمَغْلِيّ الَّذِي قَدْ أَشْتَدَّ غَلِيَانُهُ وَهُوَ صَدِيدُ أَهْلِ النَّارِ. أَيِ يَوْرَثُهُمْ حَرٌّ مَا يَأْكُلُونَ مِنَ الزَّقُّومِ مَعَ الْجُوعِ الشَّدِيدِ عَطِشاً فَيَشْرَبُونَ مَاءً يَظُنُّونَ أَنَّهُ يَزِيلُ الْعَطَشَ فَيَجِدُونَهُ حَمِيماً مُغْلَى.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَشَارِبُونَ شُرْبَ الْهَيْمِ﴾ قِرَاءَةٌ نَافِعٍ وَعَاصِمٍ وَحَمْزَةٍ ﴿شُرْبٍ﴾ بِضَمِّ الشَّيْنِ. الْبَاقُونَ بَفَتْحِهَا لَفْتَانِ جِيدَتَانِ؛ تَقُولُ الْعَرَبُ: شَرِبْتُ شُرْباً وَشُرْباً وَشُرْباً وَشُرْباً بِضَمَّتَيْنِ. قَالَ أَبُو زَيْدٍ سَمِعْتُ الْعَرَبَ تَقُولُ بِضَمِّ الشَّيْنِ وَفَتْحِهَا وَكَسْرُهَا، وَالْفَتْحُ هُوَ الْمَصْدَرُ الصَّحِيحُ؛ لِأَنَّ كُلَّ مَصْدَرٍ مِنْ ذَوَاتِ الثَّلَاثَةِ فَاصِلُهُ فَعْلٌ، أَلَا تَرَى أَنَّكَ تَرُدُّهُ إِلَى الْمَرَّةِ الْوَاحِدَةِ؛ فَتَقُولُ: فَعَلْتُ نَحْوَ شُرْبَةٍ وَبِالضَّمِّ الْاسْمُ. وَقِيلَ: إِنَّ الْمَفْتُوحَ وَالْاسْمَ مَصْدَرَانِ، فَالشُّرْبُ كَالْأَكْلِ، وَالشُّرْبُ كَالذُّكْرِ، وَالشُّرْبُ بِالْكَسْرِ الْمَشْرُوبُ كَالطَّخَنِ الْمَطْحُونِ. وَالْهَيْمُ الْإِبِلُ الْعِطَاشُ الَّتِي

لا تَزُوى لداء يصيبها؛ عن ابن عباس وعكرمة وقتادة والسُّدي وغيرهم؛ وقال عكرمة أيضاً: هي الإبل المِراض. الضحاك: الهيم الإبل يصيبها داء تعطش منه عطشاً شديداً، واحداً أَمِيمَ والأنثى هَيْمَاء. ويقال لذلك الداء الهَيْام؛ قال قيس بن الملوّح:

يقال به داء الهَيْام أصابه      وقد علّمت نفسي مكانَ شِفائِها

وقوم هيم أيضاً أي عطاش، وقد هاموا هَيْاماً. ومن العرب من يقول في الإبل: هائم وهائمة والجمع هيم؛ قال لبيد:

أَجَزْتُ إلى معارفِها بِشُعْثٍ<sup>(١)</sup>      وأُطْلَحَ مِنَ الْعَيْدِيِّ هِيمَ<sup>(٢)</sup>

وقال الضحاك والأخفش وأبن عيينة وأبن كيسان: الهيم الأرض السهلة ذات الرمل. وروي أيضاً عن ابن عباس: فيشربون شرب الرمال التي لا تَزُوى بالماء. المهدوي: ويقال لكل مالا يروى من الإبل والرمل أميم وهيماء. وفي «الصحاح»: والهَيْام بالضم أشد العطش. والهَيْام كالجنون من العشق. والهَيْام داء يأخذ الإبل فتهم في الأرض لا ترعى. يقال: ناقة هَيْمَاء. والهيماء أيضاً المفازة لا ماء بها. والهَيْام بالفتح: الرمل الذي لا يتماسك أن يسيل من اليد للينه والجمع هيم مثل قَدَالٍ وقُدُولٍ. والهَيْام بالكسر الإبل العطاش الواحد هيمان، وناقة هيماء مثل عطشان وعطشى.

قوله تعالى: ﴿هَذَا نُزْلُهُمْ يَوْمَ الدِّينِ﴾ أي رزقهم الذي يُعدّ لهم، كالنزل الذي يُعدّ للأضياف تكريماً لهم، وفيه تهكُّم؛ كما في قوله تعالى: ﴿قَسَبْرُهُمْ يَعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ وكقول أبي السعد الضبي:

وكنا إذا الجَبَّارُ بالجيشِ ضَافَتَا      جعلنا القَنَا والمرهفاتِ له نُزْلًا

وقرأ يونس بن حبيب وعباس عن أبي عمرو ﴿هَذَا نُزْلُهُمْ﴾ بإسكان الزاي؛ وقد مضى في آخر ﴿آل عمران﴾<sup>(٤)</sup> القول فيه. ﴿يَوْمَ الدِّينِ﴾ يوم الجزاء، يعني في جهنم.

(١) شعث: رجال ساءت حالهم من الجهد والسفر. وأُطْلَحَ: إبل مهزلة والواحد طليح. والعيدي: إبل منسوبة إلى فحل، ويقال منسوبة إلى قوم يقال لهم العيد.

(٢) أي خففت وكسرت الهاء لأجل الياء.

(٣) راجع ١٢٨/٨. (٤) راجع ٣٢١/٤.

- [٥٧] ﴿نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ﴾ ٥٧ .
- [٥٨] ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ﴾ ٥٨ .
- [٥٩] ﴿أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ﴾ ٥٩ .
- [٦٠] ﴿نَحْنُ قَدْزْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ﴾ ٦٠ .
- [٦١] ﴿عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَالَكُمْ وَنُنْشِئَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ ٦١ .
- [٦٢] ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ﴾ ٦٢ .

قوله تعالى: ﴿نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ﴾ أي فهلا تصدقون بالبعث؟ لأن الإعادة كالاتداء. وقيل: المعنى نحن خلقنا رزقكم فهلا تصدقون أن هذا طعامكم إن لم تؤمنوا؟

قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ﴾ أي ما تصبونه من المني في أرحام النساء. ﴿أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ﴾ أي تصورون منه الإنسان ﴿أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ﴾ المقدرون المصورون. وهذا احتجاج عليهم وبيان للآية الأولى؛ أي إذا أقرتم بأننا خالقوه لا غيرنا فاعترفوا بالبعث. وقرأ أبو السَّمَال ومحمد بن السَّمِيع وأشهب العقيلي: ﴿تُمْنُونَ﴾ بفتح التاء وهما لغتان آمنى ومنى؛ وأمدى ومدى، يُمني ويمني ويُمذي ويُمذي. الماوردي: ويحتمل أن يختلف معناهما عندي؛ فيكون أنني إذا أنزل عن جماع، ومنى إذا أنزل عن الاحتلام. وفي تسمية المني مَنِيًّا وجهان: أحدهما لإمناته وهو إراقتة. الثاني لتقديره، ومنه المنى الذي يوزن به لأنه مقدار لذلك، كذلك المني مقدار صحيح لتصوير الخلقة.

قوله تعالى: ﴿نَحْنُ قَدْزْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ﴾ احتجاج أيضاً، أي الذي يقدر على الإماتة يقدر على الخلق، وإذا قدر على الخلق قدر على البعث. وقرأ مجاهد وحُميد وأبن مُحَيِّص وأبن كَثِير ﴿قَدْزْنَا﴾ بتخفيف الدال. الباقر بالتشديد، قال الضحاك: أي سويتنا بين أهل السماء وأهل الأرض. وقيل: قضينا. وقيل: كتبنا، والمعنى متقارب؛ فلا أحد يبقى غيره عز وجل. ﴿وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ﴾ عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَالَكُمْ أي إن أردنا أن نبدل أمثالكم لم يسبقنا أحد؛ أي لم يغلبنا. ﴿وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ﴾ معناه بمغلوبين. وقال الطبري: المعنى نحن قدزنا بينكم الموت على أن نبدل أمثالكم بعد موتكم بآخرين من جنسكم، وما نحن بمسبوقين

في آجالكم؛ أي لا يتقدم متأخر ولا يتأخر متقدم. ﴿وَنُنَشِّئُكُمْ فِيَمَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ من الصور والهيئات. قال الحسن: أي نجعلكم قردة وخنازير كما فعلنا بأقوام قبلكم. وقيل: المعنى ننشئكم في البعث على غير صوركم في الدنيا، فيجعل المؤمن بياض وجهه، ويُفَتِّحُ الكافر بسواد وجهه. سعيد بن جبير<sup>(١)</sup>: قوله تعالى: ﴿فِيَمَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ يعني في حواصل طير سود تكون بَبْرُهُوت كأنها الخطاطيف، وَبَرُهُوت واد في اليمن. وقال مجاهد: ﴿فِيَمَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ في أي خلق شئنا. وقيل: المعنى ننشئكم في عالم لا تعلمون، وفي مكان لا تعلمون. قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَى﴾ أي إذا خلقتكم من نُطْفَةٍ ثم من عِلَاقَةٍ ثم من مُضْغَةٍ ولم تكونوا شيئاً؛ عن مجاهد وغيره. قتادة والضحاك: يعني خلق آدم عليه السلام. ﴿فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ﴾ أي فهلاً تذكرون. وفي الخبر: عجباً كل العجب للمكذب بالنشأة الأخرى وهو يرى النشأة الأولى، وعجباً للمصدق بالنشأة الآخرة وهو لا يسعى لدار القرار. وقراءة العامة ﴿النَّشْأَةَ﴾ بالقصر. وقرأ مجاهد والحسن وأبن كثير وأبو عمرو: ﴿النَّشْأَةَ﴾ بالمد؛ وقد مضى في ﴿العنكبوت﴾<sup>(٢)</sup> بيانه.

[٦٣] ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ﴾ ﴿١٦﴾

[٦٤] ﴿ءَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ وَأَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ﴾ ﴿١٧﴾

[٦٥] ﴿لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَبًا فَظَلَمْتُمْ تَفَكَّهُونَ﴾ ﴿١٨﴾

[٦٦] ﴿إِنَّا لَمَعْرِضُونَ﴾ ﴿١٩﴾

[٦٧] ﴿بَلْ نَحْنُ مُحَرِّضُونَ﴾ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ﴾ هذه حجة أخرى؛ أي أخبروني عما تحرثون من أرضكم فتطرحون فيها البذر، أنتم تنبتونه وتحصلونه زرعاً فيكون فيه السنبُل والحب أم نحن نفعل ذلك؟ وإنما منكم البذر وشق الأرض، فإذا أقررتهم بأن إخراج السنبُل من الحب ليس إليكم، فكيف تنكرون إخراج الأموات من الأرض وإعادتهم؟! وأضاف الحرث إليهم والزرع إليه تعالى؛ لأن الحرث فعلهم ويجري على اختيارهم، والزرع من فعل الله تعالى

وينبت على اختياره لا على اختيارهم. وكذلك ما روى أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «لا يقولن أحدكم زرعث وليقل حرثت فإن الزارع هو الله» قال أبو هريرة ألم تسمعوا قول الله تعالى: ﴿أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ﴾. والمستحب لكل من يُلقي البذر في الأرض أن يقرأ بعد الاستعاذة ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ﴾ الآية، ثم يقول: بل الله الزارع والمنبت والمبلغ، اللهم صل على محمد، وأرزقنا ثمره، وجنبنا ضرره، وأجعلنا لأنعمك من الشاكرين، ولآلائك من الذاكرين، وبارك لنا فيه يا رب العالمين. ويقال: إن هذا القول أمان لذلك الزرع من جميع الآفات: الدود والجراد وغير ذلك؛ سمعناه من ثقة وجرب فوجد كذلك. ومعنى ﴿أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ﴾ أي تجعلونه [زرعاً]<sup>(١)</sup>. وقد يقال: فلان زراع كما يقال حراث؛ أي يفعل ما يتول إلى أن يكون زرعاً يعجب الزراع. وقد يطلق لفظ الزرع على بذر الأرض وتكريها تجوذاً.

قلت: فهو نهى [إرشاد] وأدب<sup>(٢)</sup> لا نهى حظر وإيجاب؛ ومنه قوله عليه السلام: «لا يقولن أحدكم عبدي وأمتي وليقل غلامي وجاريتي وفَتَاي وفَتَاتِي» وقد مضى في ﴿يوسف﴾<sup>(٣)</sup> القول فيه. وقد بالغ بعض العلماء فقال: لا يقل حرثت فأصبت، بل يقل: أعانني الله فحرثت، وأعطاني بفضل ما أصبت. قال الماوردي: وتتضمن هذه الآية أمرين؛ أحدهما - الامتنان عليهم بأن أنبت زرعهم حتى عاشوا به ليشكروهم على نعمته عليهم. الثاني - البرهان الموجب للاعتبار؛ لأنه لما أنبت زرعهم بعد تلاشي بذره، وانتقاله إلى استواء حاله من العَقَن والتتريب حتى صار زرعاً أخضر، ثم جعله قوياً مشتداً أضعاف ما كان عليه؛ فهو بإعادة من أمات أخف عليه وأقدر؛ وفي هذا البرهان مقنع لذوي الفطر السليمة. ثم قال ﴿لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَاماً﴾ أي متكسراً يعني الزرع. والحُطَام الهشيم الهالك الذي لا يُتَنَفَع به في مطعم ولا غذاء؛ فنبه بذلك أيضاً على أمرين: أحدهما - ما أولاهم به من النعم في زرعهم إذ لم يجعله حطاماً ليشكروه. الثاني - ليعتبروا بذلك في أنفسهم؛ كما أنه يجعل

(١) زيادة يقتضيه السياق.

(٢) الزيادة: من ب، ز، ح، س، ل، هـ.

(٣) راجع ٩/١٩٤.

الزراع حطاماً إذا شاء، وكذلك يهلكهم إذا شاء ليتعظوا فينزعروا. ﴿فَظَلَّتُمْ تَفْكُهُونَ﴾ أي تعجبون بذهابها وتندمون مما حل بكم؛ قاله الحسن وقتادة وغيرهما. وفي «الصحيح»: وتفكّه أي تعجب، ويقال: تندّم، قال الله تعالى: ﴿فَظَلَّتُمْ تَفْكُهُونَ﴾ أي تندمون. وتفكّهت بالشيء تمتعت به. وقال يمان: تندمون على نفقاتكم؛ دليله: ﴿فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّنِهِ عَلَى مَا أَتَّفَقَ<sup>(١)</sup> فِيهَا﴾. وقال عكرمة: تلاومون وتندمون على ما سلف منكم من معصية الله التي أوجبت عقوبتكم حتى نالتكم في زرعكم. ابن كيسان: تحزنون؛ والمعنى متقارب. وفيه لغتان: تَفْكُهُونَ وَتَفَكَّنُونُ: قال الفراء؛ والنون لغة عُكَل. وفي «الصحيح»: التفكّن التندّم على ما فات. وقيل: التفكّه التكلم فيما لا يعينك، ومنه قيل للمزاح فُكَاة بالضم؛ فأما الفُكَاة بالفتح فمصدر فكّه الرجل بالكسر فهو فُكِيّة إذا كان طيب النفس مَرَّاحاً. وقراءة العامة ﴿فَظَلَّتُمْ﴾ بفتح الظاء. وقرأ عبد الله ﴿فَظِلَّتُمْ﴾ بكسر الظاء ورواه هرون عن حسين عن أبي بكر. فمن فتح فعلى الأصل، والأصل ظَلَلْتُمْ فحذف اللام الأولى تخفيفاً، ومن كسر نقل كسرة اللام الأولى إلى الظاء ثم حذفها. ﴿إِنَّا لَمُعْرُمُونَ﴾ وقرأ أبو بكر والمفضل ﴿أَيْنَا﴾ بهمزتين على الاستفهام، ورواه عاصم عن زِرِّ بن حُبَيْش. الباقر بهمزة واحدة على الخبر؛ أي يقولون ﴿إِنَّا لَمُعْرَمُونَ﴾ أي معذبون؛ عن ابن عباس وقتادة قالا: والغرام العذاب؛ ومنه قول ابن المحلّم:

وثقت بأن الحفظ مني سجيّة وأن فؤادي مُتَبَلِّ بك مغرم

وقال مجاهد وعكرمة: لمولع بنا؛ ومنه قول التّير بن تَوْلَب:

سَلَا عَنْ تَذْغِرِهِ تُكْتَمَا<sup>(٢)</sup> وكان رَهِيناً بها مُغْرَمَا

يقال: أغرم فلان بفلانة، أي أولع بها ومنه الغرام وهو الشر اللازم. وقال مجاهد أيضاً: لملقون شراً. وقال مقاتل بن حيان: مهلكون. النحاس: ﴿إِنَّا لَمُعْرُمُونَ﴾ مأخوذ من الغَرَام وهو الهلاك؛ كما قال<sup>(٣)</sup>:

يَوْمُ النَّسَارِ وَيَوْمُ الْجِفَا رَكَاْنَا عَذَاباً وَكَانَا غَرَامَا

(١) راجع ٤٠٩/١٠. (٢) تكتّم: أَسَم من يشب بها.

(٣) قائله بشر بن أبي خازم. النصار موضع وقيل: هو ماء لبني عامر. والجفار: موضع وقيل: هو ماء لبني تميم. ويوم النصار ويوم الجفار: يومان من أيام العرب مشهوران.

الضحاك وابن كيسان: هو من الغُرم، والمُعُرم الذي ذهب ماله بغير عوض؛ أي غرِمنا الحَب الذي بذرنَاه. وقال مُرَّة الهَمْداني: محاسبون. ﴿بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ﴾ أي حرَمنا ما طلبنا من الربيع. والمحروم الممنوع من الرزق. والمحروم ضد المرزوق وهو المحارِف في قول قتادة. وعن أنس أن النبي ﷺ مرَّ بأرض الأنصار فقال: «ما يمنعكم من الحرث» قالوا: الجدوبة؛ فقال: «لا تفعلوا فإن الله تعالى يقول أنا الزارع إن شئت زرعت بالماء وإن شئت زرعت بالريح وإن شئت زرعت بالبذر» ثم تلا ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ﴾.

قلت: وفي هذا الخبر والحديث الذي قبله ما يصحح قول من أدخل الزارع في أسماء الله سبحانه، وأباه الجمهور من العلماء، وقد ذكرنا ذلك في «الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى».

- [٦٨] ﴿أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ﴾ .  
 [٦٩] ﴿أَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ﴾ .  
 [٧٠] ﴿لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ﴾ .  
 [٧١] ﴿أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ﴾ .  
 [٧٢] ﴿أَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ﴾ .  
 [٧٣] ﴿نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذَكُّرًا وَمَتَاعًا لِلْمُقْوِينَ﴾ .  
 [٧٤] ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ .

قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ﴾ لتحيوابه أنفسكم، وتسكنوا به عطشكم، لأن الشراب إنما يكون تبعاً للمطعم، ولهذا جاء الطعام مقدماً في الآية قبل، ألا ترى أنك تسقي ضيفك بعد أن تطعمه. الزمخشري: ولو عكست قعدت تحت قول أبي العلاء:

إِذَا سُقِيَ ضَيْفُ النَّاسِ مَحْضًا سَقَوْا أَضْيَافَهُمْ شَبَاءً زُلَّالاً<sup>(١)</sup>

وسُقِيَ بعضُ العرب فقال: أنا لا أشرب إلا على ثَمِيلَةٍ. ﴿أَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ﴾ أي السَّحاب، الواحدة مُزْنَةٌ؛ فقال الشاعر:

فَنَحْنُ كَمَاءِ الْمُزْنِ مَا فِي نَصَابِنَا كَهَامٍّ وَلَا فِينَا يُعَدُّ بِخَيْلٍ<sup>(٢)</sup>

(١) المحض: اللبن الخالص: والماء الشبم: البارد.

(٢) نصاب كل شيء: أصله. ورجل كهام وكهيم: ثقیل، لا غناء عنده.

وهذا قول ابن عباس ومجاهد وغيرهما أن المُنْزَن السَّحاب. وعن ابن عباس أيضاً والثوري: المُنْزَن السماء والسَّحاب. وفي «الصحاح»: أبو زيد: المُنْزَنَة السَّحابة البيضاء والجمع مُزْن، والمُنْزَنَة المَطْرَة؛ قال:

ألم تَرَ أن الله أنزلَ مُزْنَةً      وعُفِرَ الطُّبَاءُ في الكِنَاسِ تَقَمُّعٌ<sup>(١)</sup>

﴿أَمْ نَخُنُّ الْمُنْزِلُونَ﴾ أي فإذا عرفتم بأني أنزلته فَلِمَ لا تشكروني بإخلاص العبادة لي؟ وَلِمَ تنكرون قدرتي على الإعادة؟ ﴿لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أَجَاجًا﴾ أي ملحاً شديداً الملوحة؛ قاله ابن عباس. الحسن: مَوْأَفَعَاءُ<sup>(٢)</sup> لا تنتفعون به في شرب ولا زرع ولا غيرهما. ﴿فَلَوْلَا﴾ أي فهلاً تشكرون الذي صنع ذلك بكم.

قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ﴾ أي أخبروني عن النار التي تظهرونها بالقَدَح من الشجر الرُّطْب ﴿أَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا﴾ يعني التي تكون منها الرُّنَاد وهي البَرْخ والعَفَّار؛ ومنه قولهم: في كلِّ شجرٍ نار، وَأَسْتَمَجَدَ المَرْخُ والعَفَّار؛ أي أستكثر منها، كأنهما أخذتا من النار ما هو حشبهما. ويقال: لأنهما يُسْرِعَان الوَزْي. يقال: أَوْرَيْتِ النار إذا قدحتها. وورَى الرُّنْدُ يَرِي إذا أنقذ منه النار. وفيه لغة أخرى: وورَى الرُّنْدُ يَرِي بالكسر فيهما. ﴿أَمْ نَخُنُّ الْمُشْثُونَ﴾ أي المخترعون الخالقون؛ أي فإذا عرفتم قدرتي فأشكروني ولا تنكروا قدرتي على البعث.

قوله تعالى: ﴿نَخُنُّ جَعَلْنَاهَا تَذْكِرَةً﴾ يعني نار الدنيا موعظة للنار الكبرى؛ قاله قتادة. ومجاهد: تبصرة للناس من الظلام. وصح عن النبي ﷺ أنه قال: «إن ناركم هذه التي يوقد بنو آدم جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم» فقالوا يا رسول الله: أن كانت لكافية؛ قال: «فإنها فضلت عليها بتسعة وستين جزءاً كلهنّ مثل حُرَّها». ﴿وَمَتَاعاً لِلْمُقْوِينَ﴾ قال الضحاك: أي منقعة للمسافرين؛ سَمُوا بذلك لنزولهم القَوَى وهو القفر. الفراء: إنما يقال

(١) البيت لأوس بن حجر. وتقمع: تحرك رؤوسها لتطرد القمعة وهي ذباب أزرق يدخل في أنوف الدواب.

(٢) في ل: «زعافاً» ومعناها واحد، وهو الماء الشديد المرارة والملوحة.

للمسافرين: مُقْوِينَ إِذَا نَزَلُوا الْقِيَّ وَهِيَ الْأَرْضُ الْقَفْرُ الَّتِي لَا شَيْءَ فِيهَا. وكذلك الْقَوَى والقَوَاءُ بِالْمَدِّ والقَصْر، وَمَنْزِلٌ قَوَاءٌ لَا أُنَيْسَ بِهِ؛ يُقَالُ: أَقْوَتُ الدَّارُ وَقَوِيْتُ أَيْضاً أَيِ خَلْتُ مِنْ سَكَانِهَا؛ قَالَ النَّابِغَةُ:

يَا دَارَ مَيَّةَ بِالْعَلْيَاءِ فَالْسَّنْدِ أَقْوَتُ وَطَالَ عَلَيْهَا سَالِفُ الْأَمَدِ

وقال عنترة:

حُيِّتَ مِنْ طَلَلٍ تَقَادَمَ عَهْدُهُ أَقْوَى وَأَقْفَرُ بَعْدَ أُمِّ الْهَيْثَمِ

ويقال: أَقْوَى أَيِ قَوِيٍّ وَقَوِيٍّ أَصْحَابُهُ، وَأَقْوَى إِذَا سَافَرَ أَيِ نَزَلَ الْقَوَاءَ وَالْقِيَّ. وقال مجاهد: ﴿الْمُقْوِينَ﴾ الْمُسْتَمْتَعِينَ بِهَا مِنَ النَّاسِ أَجْمَعِينَ فِي الطَّبْخِ وَالْخَبْزِ وَالْإِصْطِلَاءِ وَالِاسْتِضَاءِ، وَيَتَذَكَّرُ بِهَا نَارُ جَهَنَّمَ فَيَسْتَجَارُ بِاللَّهِ مِنْهَا. وقال ابن زيد: لِلْجَائِعِينَ فِي إِصْلَاحِ طَعَامِهِمْ. يُقَالُ: أَقْوَيْتُ مِنْذُ كَذَا وَكَذَا، أَيِ مَا أَكَلْتُ شَيْئاً، وَبَاتَ فُلَانُ الْقَوَاءَ وَبَاتَ الْقَفْرَ إِذَا بَاتَ جَائِعاً عَلَى غَيْرِ طَعْمٍ؛ قَالَ الشَّاعِرُ<sup>(١)</sup>:

وَإِنِّي لِأَخْتَارُ الْقَوَى طَاوِيَّ الْحَشَى مَحَافِظَةً مَنْ أَنْ يُقَالَ لَيْسَ

وقال الربيع والسدي: ﴿الْمُقْوِينَ﴾ الْمُنْزَلِينَ [الَّذِينَ]<sup>(٢)</sup> لَا زَنَادَ مَعَهُمْ؛ يَعْنِي نَاراً يَوْقِدُونَ فَيُخْتَبِزُونَ بِهَا؟ وَرَوَاهُ الْعَوْفِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ. وَقَالَ قُطْرُبٌ: الْمُقْوِيُّ مِنَ الْأَضْدَادِ يَكُونُ بِمَعْنَى الْفَقِيرِ وَيَكُونُ بِمَعْنَى الْغَنِيِّ؛ يُقَالُ: أَقْوَى الرَّجُلُ إِذَا لَمْ يَكُنْ مَعَهُ زَادٌ، وَأَقْوَى إِذَا قَوِيَتْ دَوَابُهُ وَكَثُرَ مَالُهُ. الْمَهْدَوِيُّ: وَالْآيَةُ تَصْلُحُ لِلْجَمِيعِ؛ لِأَنَّ النَّارَ يَحْتَاجُ إِلَيْهَا الْمَسَافِرُ وَالْمَقِيمُ وَالْغَنِيُّ وَالْفَقِيرُ. وَحَكَى الثَّعْلَبِيُّ أَنَّ أَكْثَرَ الْمَفْسَرِينَ عَلَى الْقَوْلِ الْأَوَّلِ. الْقَشِيرِيُّ: وَخَصَّ الْمَسَافِرَ بِالِاتِّفَاعِ بِهَا لِأَنَّ اتِّفَاعَهُ بِهَا أَكْثَرُ مِنْ مَنْفَعَةِ الْمَقِيمِ؛ لِأَنَّ أَهْلَ الْبَادِيَةِ لَا بَدَ لَهُمْ مِنَ النَّارِ يَوْقِدُونَهَا لَيْلاً لِتَهْرَبَ مِنْهُمْ السَّبَاعُ، وَفِي كَثِيرٍ مِنْ حَوَائِجِهِمْ.

قوله تعالى: ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ أَيِ فَنَزَّهَ اللَّهُ عَمَّا أَضَافَهُ إِلَيْهِ الْمُشْرِكُونَ مِنَ الْأَنْدَادِ، وَالْعَجْزُ عَنِ الْبَعْثِ.

[٧٥] ﴿فَلَا أَقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾.

[٧٦] ﴿وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّوَعْلَمُونَ عَظِيمٌ﴾.

[٧٧] ﴿إِنَّهُ لَقَرَّانٌ كَرِيمٌ﴾.

[٧٨] ﴿فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ﴾.

[٧٩] ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾.

[٨٠] ﴿تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ﴾.

فيه سبع مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿فَلَا أَقْسِمُ﴾ ﴿لَا﴾ صلة في قول أكثر المفسرين، والمعنى فأقسم؛ بدليل قوله: ﴿وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ﴾. وقال الفراء: هي نفي، والمعنى ليس الأمر كما تقولون، ثم أستأنف ﴿أَقْسِمُ﴾. وقد يقول الرجل: لا والله ما كان كذا فلا يريد به نفي اليمين، بل يريد به نفي كلام تقدم. أي ليس الأمر كما ذكرت، بل هو كذا. وقيل: ﴿لَا﴾ بمعنى أَلَّا للتنبيه كما قال<sup>(١)</sup>:

أَلَّا عِمَّ صَبَاحاً أَيُّهَا الطَّلَلُ الْبَالِي

ونبه بهذا على فضيلة القرآن ليتدبروه، وأنه ليس بشعر ولا سحر ولا كهانة كما زعموا. وقرأ الحسن وحמיד وعيسى بن عمر ﴿فَلَا أَقْسِمُ﴾ بغير ألف بعد اللام على التحقيق وهو فعل حالٍ ويقدر مبتدأ محذوف، التقدير: فلأنا أقسم بذلك. ولو أريد به الاستقبال للزمت النون، وقد جاء حذف النون مع الفعل الذي يراد به الاستقبال وهو شاذ.

الثانية - قوله تعالى: ﴿بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾ مواقع النجوم مساقطها ومغاريبها في قول قتادة وغيره. عطاء بن أبي رباح: منازلها. الحسن: أنكدارها وأنتشارها يوم القيامة. الضحاك: هي الأنواء التي كان أهل الجاهلية يقولون إذا مَطَرُوا قالوا مَطَرْنَا بَنُو كَذَا. الماوردي: ويكون قوله تعالى: ﴿فَلَا أَقْسِمُ﴾ مستعملاً على حقيقته من نفي القسم. القشيري: هو قسم، والله تعالى أن يقسم بما يريد، وليس لنا أن نقسم بغير الله تعالى وصفاته القديمة.

(١) قائله أمرؤ القيس؛ وتماه:

وهل ينعمن من كان في العصر الخالي

قلت: يدل على هذا قراءة الحسن ﴿فَلَأَقْصِبُ﴾ وما أقسم به سبحانه من مخلوقاته في غير موضع من كتابه. وقال ابن عباس: المراد بمواقع النجوم نزول القرآن نجوماً، أنزله الله تعالى من اللوح المحفوظ من السماء العليا إلى السفرة الكاتبين، فنجمه السفارة على جبريل عشرين ليلة، ونجمه جبريل على محمد عليهما الصلاة والسلام عشرين سنة، فهو ينزله على الأحداث من أمته؛ حكاه الماوردي عن ابن عباس والسدي. وقال أبو بكر الأنباري: حدثنا إسماعيل بن إسحاق القاضي حدثنا حجاج بن المنهال حدثنا همام عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال: نزل القرآن إلى سماء الدنيا جملة واحدة، ثم نزل إلى الأرض نجوماً، وفرق بعد ذلك خمس آيات خمس آيات وأقل وأكثر، فذلك قول الله تعالى: ﴿فَلَأَقْصِبُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ. وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ. إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾. وحكى الفراء عن ابن مسعود أن مواقع النجوم هو محكم القرآن. وقرأ حمزة والكسائي ﴿بِمَوَاقِعِ﴾ على التوحيد، وهي قراءة عبد الله بن مسعود والنخعي والأعمش وابن محيصن ورؤيس عن يعقوب. الباكون على الجمع؛ فمن أفرد فلأنه أسم جنس يؤدي الواحد فيه عن الجمع، ومن جمع فلاختلاف أنواعه.

**الثالثة -** قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾ قيل: إن الهاء تعود على القرآن؛ أي إن القرآن لقسم عظيم، قاله ابن عباس وغيره. وقيل: ما أقسم الله به عظيم ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾ ذكر المقسم عليه؛ أي أقسم بمواقع النجوم إن هذا القرآن قرآن كريم، ليس بسحر ولا كهانة، وليس بمفتري، بل هو قرآن كريم محمود، جعله الله تعالى معجزة لنبيه ﷺ، وهو كريم على المؤمنين، لأنه كلام ربهم، وشفاء صدورهم؛ كريم على أهل السماء؛ لأنه تنزيل ربهم ورحمة. وقيل: ﴿كَرِيمٌ﴾ أي غير مخلوق. وقيل: ﴿كَرِيمٌ﴾ لما فيه من كريم الأخلاق ومعاني الأمور. وقيل: لأنه يُكْرَمُ حافظه، ويُعْظَمُ قارته.

**الرابعة -** قوله تعالى: ﴿فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ﴾ مصون عند الله تعالى. وقيل: مكنون محفوظ عن الباطل. والكتاب هنا كتاب في السماء؛ قاله ابن عباس. وقال جابر بن زيد وابن عباس أيضاً: هو اللوح المحفوظ. عكرمة: التوراة والإنجيل فيهما ذكر

القرآن ومن ينزل عليه. السدي: الزبور. مجاهد وقتادة: هو المصحف الذي في أيدينا.

الخامسة - قوله تعالى: ﴿لَا يَمْسُهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾: أختلف في معنى ﴿لَا يَمْسُهُ﴾ هل هو حقيقة في المسّ بالجراحة أو معنى؟ وكذلك أختلف في ﴿الْمُطَهَّرُونَ﴾ من هم؟ فقال أنس وسعيد بن جبیر: لا يمسّ ذلك الكتاب إلا المطهرون من الذنوب وهم الملائكة. وكذا قال أبو العالية وأبن زيد: إنهم الذين طهروا من الذنوب كالرسل من الملائكة والرسل من بني آدم؛ فجبريل النازل به مطهر، والرسل الذين يجيئهم بذلك مطهرون. الكلبي: هم السفرة الكرام البررة. وهذا كله قول واحد، وهو نحو ما اختاره مالك حيث قال: أحسن ما سمعت في قوله: ﴿لَا يَمْسُهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ أنها بمنزلة الآية التي في ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى﴾: ﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ. فِي صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ. مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ. بِأَيْدِي سَفَرَةٍ. كِرَامٍ بَرَرَةٍ﴾<sup>(١)</sup> يريد أن المطهرين هم الملائكة الذين وصفوا بالطهارة في سورة ﴿عبس﴾. وقيل: معنى ﴿لَا يَمْسُهُ﴾ لا ينزل به ﴿إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ أي الرسل من الملائكة على الرسل من الأنبياء. وقيل: لا يمسّ اللوح المحفوظ الذي هو الكتاب المكنون إلا الملائكة المطهرون. وقيل: إن إسرافيل هو الموكل بذلك؛ حكاه القشيري. أبن العربي: وهذا باطل لأن الملائكة لا تناله في وقت ولا تصل إليه بحال، ولو كان المراد به ذلك لما كان للاستثناء فيه مجال. وأما من قال: إنه الذي بأيدي الملائكة في الصحف فهو قول محتمل؛ وهو اختيار مالك. وقيل: المراد بالكتاب المصحف الذي بأيدينا؛ وهو الأظهر. وقد روى مالك وغيره أن في كتاب عمرو بن حزم الذي كتبه له رسول الله ﷺ ونسخته: (من محمد النبي إلى شُرْحِبِيل بن عبد كَلَال والحِث بن عبد كَلَال ونُعَيْم بن عبد كَلَال قِيلَ ذِي رُعَيْنٍ وَمَعَاظِرٍ وَهَمْدَانٍ أَمَا بَعْدَ) وكان في كتابه: ألا يمسّ القرآن إلا طاهر. وقال أبن عمر: قال النبي ﷺ: «لا تمسّ القرآن إلا وأنت طاهر». وقالت أخت عمر لعمر عند إسلامه وقد دخل عليها ودعا بالصحيفة: ﴿لَا يَمْسُهُ

إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ» فقام وأغتسل وأسلم. وقد مضى في أول سورة ﴿طه﴾<sup>(١)</sup>. وعلى هذا المعنى قال قتادة وغيره: «لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ» من الأحداث والأنجاس. الكلبي: من الشرك. الربيع بن أنس: من الذنوب والخطايا. وقيل: معنى «لَا يَمَسُّهُ» لا يقرؤه «إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ» إلا الموحّدون؛ قاله محمد بن فضيل وعبد. قال عكرمة: كان ابن عباس ينهى أن يُمكن أحد من اليهود والنصارى من قراءة القرآن. وقال الفراء: لا يجد طعمه ونفعه وبركته إلا المطهرون؛ أي المؤمنون بالقرآن. ابن العربي: وهو اختيار البخاري؛ قال النبي ﷺ: «ذاق طعم الإيمان من رضي بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد ﷺ نبياً». وقال الحسين بن الفضل: لا يعرف تفسيره وتأويله إلا من طهره الله من الشرك والنفاق. وقال أبو بكر الوراق: لا يوفق للعمل به إلا السعداء. وقيل: المعنى لا يمسّ ثوابه إلا المؤمنون ورواه معاذ عن النبي ﷺ. ثم قيل: ظاهر الآية خبر عن الشرع؛ أي لا يمسّه إلا المطهرون شرعاً، فإن وجد خلاف ذلك فهو غير الشرع؛ وهذا اختيار القاضي أبي بكر بن العربي. وأبطل أن يكون لفظه لفظ الخبر ومعناه الأمر. وقد مضى هذا المعنى في سورة «البقرة»<sup>(٢)</sup>. المهدوي: يجوز أن يكون أمراً وتكون ضمة السين إعراب. ويجوز أن يكون نهياً وتكون ضمة السين ضمة بناء والفعل مجزوم.

السادسة - وأختلف العلماء في مسّ المصحف على غير وضوء؛ فالجمهور على المنع من مسّه لحديث عمرو بن حزم. وهو مذهب عليّ وابن مسعود وسعد بن أبي وقاص وسعيد بن زيد وعطاء والزهري والثّخفي والحكم وحمّاد، وجماعة من الفقهاء منهم مالك والشافعي. وأختلفت الرواية عن أبي حنيفة؛ فروي عنه أنه يمسّه المحدث، وقد روي هذا عن جماعة من السلف منهم ابن عباس والشعبي وغيرهما. وروي عنه أنه يمسّ ظاهره وحواشيه وما لا مكتوب فيه، وأما الكتاب فلا يمسّه إلا طاهر. ابن العربي: وهذا إن سلّمه مما يقوى الحجة عليه؛ لأن حريم الممنوع ممنوع. وفيما كتبه النبي ﷺ لعمرو

أَبْنُ حَزْمٍ أَقْوَى دَلِيلٍ عَلَيْهِ . وَقَالَ مَالِكٌ : لَا يَحْمِلُهُ غَيْرُ طَاهِرٍ بِعِلَاقَةٍ وَلَا عَلَى وِسَادَةٍ . وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ : لَا بِأَسْ بِذَلِكَ . وَلَمْ يَمْنَعْ مِنْ حَمْلِهِ بِعِلَاقَةٍ أَوْ مَسَّهُ بِحَائِلٍ . وَقَدْ رَوَى عَنْ الْحَكَمِ وَحَمَادٍ وَدَاوُدَ بْنِ عَلِيٍّ أَنَّهُ لَا بِأَسْ يَحْمِلُهُ وَمَسَّهُ لِلْمُسْلِمِ وَالْكَافِرِ طَاهِرًا أَوْ مُحَدِّثًا ، إِلَّا أَنَّ دَاوُدَ قَالَ : لَا يَجُوزُ لِلْمُشْرِكِ حَمْلُهُ . وَاحتجوا في إباحة ذلك بكتاب النبي ﷺ إلى قيصر ، وهو موضع ضرورة فلا حجة فيه . وفي مس الصبيان إياه على وجهين : أحدهما المنع اعتباراً بالبالغ . والثاني الجواز ؛ لأنه لو منع لم يحفظ القرآن ؛ لأن تعلمه <sup>(١)</sup> حال الصغر ؛ ولأن الصبي وإن كانت له طهارة إلا أنها ليست بكاملة ؛ لأن النية لا تصح منه ، فإذا جاز أن يحمله على غير طهارة كاملة جاز أن يحمله مُحَدِّثًا .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ أي منزل ؛ كقولهم : ضَرَبُ الْأَمِيرِ وَنَسْجُ الْيَمِينِ . وقيل : ﴿ تَنْزِيلٌ ﴾ صفة لقوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ﴾ . وقيل : أي هو تنزيل .

[٨١] ﴿ أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُذْهِبُونَ ﴾ .

[٨٢] ﴿ وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ ﴾ .

[٨٣] ﴿ فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ﴾ .

[٨٤] ﴿ وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ ﴾ .

[٨٥] ﴿ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ ﴾ .

[٨٦] ﴿ فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينٍ ﴾ .

[٨٧] ﴿ تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ ﴾ يعني القرآن ﴿ أَنْتُمْ مُذْهِبُونَ ﴾ أي مكذبون ؛ قاله أَبْنُ عَبَّاسٍ وَعَطَاءٌ وَغَيْرُهُمَا . وَالْمُذْهِبُ الَّذِي ظَاهِرُهُ خِلَافُ بَاطِنِهِ ، كَأَنَّهُ شَبَّهَ بِالذَّهْنِ فِي سَهُولَةِ ظَاهِرِهِ . وَقَالَ مِقَاتِلُ بْنُ سُلَيْمَانَ وَقَتَادَةُ : مُذْهِبُونَ كَافِرُونَ ؛ نظيره : ﴿ وَذُكُوا لَوْ تَذْهِبُ فَيَذْهِبُونَ ﴾ <sup>(٢)</sup> . وَقَالَ الْمَوْجِزُ : الْمَذْهِبُ الْمُنَافِقُ أَوِ الْكَافِرُ الَّذِي يُبْلِي جَانِبَهُ لِيُخْفِيَ كُفْرَهُ ،

(١) في ب، ح، ز، س، هـ : «لأن حال تعلمه حال الصغر» . (٢) راجع ٢٣٠/١٨ .

والإدهان والمداينة التّكذيب والكفر والنفاق، وأصله اللّين، وأن يُسِرَّ خلاف ما يظهر؛ وقال أبو قيس بن الأسلت: **الكَزْمُ وَالْقُوَّةُ خَيْرٌ مِنَ الإِدْهَانِ وَالْفَهْمِ وَالْهَاجِ<sup>(١)</sup>**

وأدهن وداهن واحد. وقال قوم: داهنت بمعنى وارت وأدهنت بمعنى عَشَشَتْ. وقال الضحاك: ﴿مُذْهِبُونَ﴾ معرضون. مجاهد: ممالؤون الكفار على الكفر به. ابن كيسان: المدهن الذي لا يعقل ما حقّ الله عليه ويدفعه بالعلل. وقال بعض اللغويين: مدهنون تاركون للجزم في قبول القرآن.

قوله تعالى: ﴿وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ﴾ قال ابن عباس: تجعلون شكركم التّكذيب. وذكر الهيثم بن عدي: أن من لغة أزدشنوء ما رِزق فلان؟ أي ما شكره. وإنما صلح أن يوضع اسم الرزق مكان شكره؛ لأن شكر الرزق يقتضي الزيادة فيه فيكون الشكر رزقاً على هذا المعنى. فقيل: ﴿وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ﴾ أي شكر رزقكم الذي لو وجد منكم لعاد رزقاً لكم ﴿أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ﴾ بالرزق أي تضعون الكذب مكان الشكر؛ كقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصْدِيَةً﴾<sup>(٢)</sup> أي لم يكونوا يُصَلُّون ولكنهم كانوا يصفّرون ويصفّقون مكان الصلاة. ففيه بيان أن ما أصاب العباد من خير فلا ينبغي أن يروه من قبل الوسائط التي جرت العادة بأن تكن أسباباً، بل ينبغي أن يروه من قبل الله تعالى، ثم يقابلونه بشكر إن كان نعمة، أو صبر إن كان مكروهاً تعبداً له وتذلاً. وروي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن النبي ﷺ قرأ ﴿وَتَجْعَلُونَ شُكْرَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ﴾ حقيقة. وعن ابن عباس أيضاً: أن المراد به الاستسقاء بالأنواء، وهو قول العرب: مُطِرْنَا بَنَوْء كذا؛ رواه علي بن أبي طالب عن النبي ﷺ. وفي «صحيح مسلم» عن ابن عباس قال: مُطِرَ الناسُ على عهد النبي ﷺ فقال النبي ﷺ: «أصبح من الناس شاكرو ومنهم كافر قالوا

(١) الفه: العي. والهاج هنا: سوء الحرص مع ضعف.

(٢) راجع ٧/٤٠٠.

هذه رحمة الله وقال بعضهم لقد صدق نوءٌ كذا وكذا، قال: فنزلت هذه الآية: ﴿فَلَا أَقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾ - حتى بلغ - ﴿وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكَذِّبُونَ﴾. وعنه أيضاً أن النبي ﷺ خرج في سفر فعطشوا فقال النبي ﷺ: «أرايتم إن دعوت الله لكم فسقيتم لعلكم تقولون هذا المطر بنوء كذا» فقالوا: يا رسول الله ما هذا بحين الأنواء. فصلّى ركعتين ودعا ربه فهاجت ريح ثم هاجت سحابة فمطّروا؛ فمَرَّ النبي ﷺ ومعه عصا به من أصحابه برجل يغترف بقدح له وهو يقول سَقِينَا بنوء كذا، ولم يقل هذا من رزق الله فنزلت: ﴿وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكَذِّبُونَ﴾ أي شكركم الله على رزقه إياكم ﴿أَنْتُمْ تُكَذِّبُونَ﴾ بالنعمة وتقولون سَقِينَا بنوء كذا؛ كقولك: جعلت إحساني إليك إساءة منك إليّ، وجعلت إنعامي لديك أن أتخذتني عدواً. وفي «الموطأ» عن زيد بن خالد الجهني أنه قال: صلّى بنا رسول الله ﷺ صلاة الصبح بالحدّثية على إثر<sup>(١)</sup> سماء كانت من الليل، فلما أنصرف أقبل على الناس وقال: «أتدرون ماذا قال ربكم» قالوا: الله ورسوله أعلم؛ قال: «أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر بالكوكب فأما من قال مُطِرْنَا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب وأما من قال مُطِرْنَا بنوء كذا وكذا فذلك مؤمن بالكوكب كافر بي». قال الشافعي رحمه الله: لا أحب أحداً أن يقول مُطِرْنَا بنوء كذا وكذا، وإن كان النوء عندنا الوقت المخلوق لا يضر ولا ينفع، ولا يمطر ولا يحبس شيئاً من المطر، والذي أحب أن يقول: مُطِرْنَا وقت كذا كما تقول مُطِرْنَا شهر كذا، ومن قال: مُطِرْنَا بنوء كذا، وهو يريد أن النوء أنزل الماء، كما عني بعض أهل الشرك من الجاهلية بقوله فهو كافر، حلال دمه إن لم يتب. وقال أبو عمر بن عبد البر: وأما قوله عليه الصلاة والسلام حاكياً عن الله سبحانه: «أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر» فمعناه عندي على وجهين: أما أحدهما فإن المعتقد بأن النوء هو الموجب لنزول الماء، وهو المنشئ للسحاب دون الله عز وجل فذلك كافر كفراً صريحاً<sup>(٢)</sup> يجب أستتابته عليه وقتله [إن أبي]<sup>(٣)</sup> لنبذه الإسلام وردّه القرآن. والوجه الآخر أن

(١) على إثر سماء: أي بعد مطر. وفي «إثر» لفتان: كسر الهمزة وسكون الثاء وفتحهما.

(٢) في ب: «صراحاً». (٣) زيادة يقتضيها السياق.

يَعْتَقِدُ أَنَّ النَّوْءَ يُنْزِلُ اللَّهُ بِهِ الْمَاءَ، وَأَنَّهُ سَبَبُ الْمَاءِ عَلَى مَا قَدَّرَهُ اللَّهُ وَسَبَقَ فِي عِلْمِهِ؛ وَهَذَا وَإِنْ كَانَ وَجْهًا مَبَاحًا، فَإِنْ فِيهِ أَيْضًا كُفْرًا بِنِعْمَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، وَجْهًا بِلَطِيفِ حُكْمَتِهِ فِي أَنَّهُ يَنْزِلُ الْمَاءَ مَتَى شَاءَ، مَرَّةً بِنَوْءٍ كَذَا، وَمَرَّةً بِنَوْءٍ كَذَا، وَكَثِيرًا مَا يَنْوِي النَّوْءَ فَلَا يَنْزِلُ مَعَهُ شَيْءٌ مِنَ الْمَاءِ، وَذَلِكَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى لَا مِنَ النَّوْءِ. وَكَذَلِكَ كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يَقُولُ إِذَا أَصْبَحَ وَقَدْ مُطِرَ: مُطِرْنَا بِنَوْءِ الْفَتْحِ؛ ثُمَّ يَتْلُو: ﴿مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا﴾<sup>(١)</sup> قَالَ أَبُو عَمْرٍو: وَهَذَا عِنْدِي نَحْوُ قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «مُطِرْنَا بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ». وَمِنْ هَذَا الْبَابِ قَوْلُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ لِلْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ حِينَ أَسْتَسْقَى بِهِ: يَا عَمَّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَمْ بَقِيَ مِنْ نَوْءِ الثَّرْيَا؟ فَقَالَ الْعَبَّاسُ: الْعُلَمَاءُ يَزْعُمُونَ أَنَّهَا تَعْتَرِضُ فِي الْأَفْقِ سَبْعًا بَعْدَ سَقُوطِهَا. فَمَا مَضَتْ سَابِعَةٌ حَتَّى مَطَرُوا؛ فَقَالَ عُمَرُ: الْحَمْدُ لِلَّهِ هَذَا بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ. وَكَأَنَّ عُمَرَ رَحِمَهُ اللَّهُ قَدْ عَلِمَ أَنَّ نَوْءَ الثَّرْيَا وَقْتُ يُزْجَى فِيهِ الْمَطَرُ وَيُؤْمَلُ فَسَأَلَهُ عَنْهُ أَخْرَجَ أَمْ بَقِيَتْ مِنْهُ بَقِيَّةٌ؟ وَرَوَى سَفْيَانُ بْنُ عَيْنَةَ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أُمِيَّةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَمِعَ رَجُلًا فِي بَعْضِ أَصْفَارِهِ يَقُولُ: مُطِرْنَا بِبَعْضِ عَثَانِينَ الْأَسَدِ؛ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كَذَبْتَ بَلْ هُوَ سُقْيَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ» قَالَ سَفْيَانُ: عَثَانِينَ الْأَسَدِ الذَّرَاعَ وَالْجِبَةَ. وَقِرَاءَةُ الْعَامَةِ «تَكْذِبُونَ» مِنَ التَّكْذِيبِ. وَقَرَأَ الْمُفَضَّلُ عَنْ عَاصِمٍ وَيَحْيَى بْنِ وَثَّابٍ «تَكْذِبُونَ» بِفَتْحِ التَّاءِ مُخَفَّفًا. وَمَعْنَاهُ مَا قَدَمْنَاهُ مِنْ قَوْلٍ مَنْ قَالَ: مُطِرْنَا بِنَوْءٍ كَذَا. وَثَبِتَ مِنْ حَدِيثِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «ثَلَاثٌ لَنْ يَزِلْنَ فِي أُمَّتِي التَّفَاخُرُ فِي الْأَحْسَابِ وَالنِّيَاحَةِ وَالْأَنْوَاءِ» وَلَفْظُ مُسْلِمٍ فِي هَذَا «أَرْبَعٌ فِي أُمَّتِي مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ لَا يَتْرُكُونَهُنَّ الْفَخْرُ فِي الْأَحْسَابِ وَالطَّمَنُ فِي الْأَنْسَابِ وَالِاسْتِسْقَاءُ بِالنَّجْمِ وَالنِّيَاحَةُ».

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْخُلُقُومَ﴾ أَيُّ فَهَلَا إِذَا بَلَغَتِ النَّفْسُ أَوِ الرُّوحُ الْخُلُقُومَ. وَلَمْ يَتَقَدَّمَ لَهَا ذِكْرٌ؛ لِأَنَّ الْمَعْنَى مَعْرُوفٌ؛ قَالَ حَاتِمٌ:

أَمَّاوِيٍّ مَا يُغْنِي الثَّرَاءُ عَنِ الْفَتَى إِذَا حَشَرَجَتْ يَوْمًا وَضَاقَ بِهَا الصَّدْرُ

وفي حديث: «إِنَّ مَلَكَ الْمَوْتِ لَهُ أَعْوَانٌ يَقْطَعُونَ الْعُرُوقَ وَيَجْمَعُونَ الرُّوحَ شَيْئاً فُشِيئاً حَتَّى يَنْتَهِيَ بِهَا إِلَى الْحُلُقُومِ فَيَتَوَفَّاها مَلَكُ الْمَوْتِ». ﴿وَأَنْتُمْ حِينَتُذِ تَنْظُرُونَ﴾<sup>(١)</sup> أمري وسلطاني. وقيل: تنظرون إلى الميت لا تقدرون له على شيء. وقال ابن عباس: يريد من حضر من أهل الميت ينتظرون متى تخرج نفسه. ثم قيل: هو رد عليهم في قولهم لإخوانهم ﴿لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا﴾<sup>(٢)</sup> أي فهل ردوا رُوح الواحد منهم إذا بلغت الحلقوم. وقيل: المعنى فهلاً إذا بلغت نفس أحدكم الحلقوم عند النزاع وأنتم حضور أمسكتم روحه في جسده، مع حرصكم على امتداد عمره، وحبكم لبقائه. وهذا رد لقولهم: ﴿نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ﴾<sup>(٣)</sup>. وقيل: هو خطاب لمن هو في النزاع؛ أي إن لم يك ما بك من الله فهلاً حفظت على نفسك الروح. ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ﴾ أي بالقدرة والعلم والرؤية. قال عامر بن عبد القيس: ما نظرت إلى شيء إلا رأيت الله تعالى أقرب إليّ منه. وقيل: أراد ورسلا الذين يتولّون قبضه ﴿أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ﴾ ﴿وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ﴾ أي لا ترونهم.

قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ﴾ أي فهلاً إن كنتم غير محاسبين ولا مجزيين بأعمالكم؛ ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّا لَمَدِينُونَ﴾ أي مجزيون محاسبون. وقد تقدم<sup>(٤)</sup>. وقيل: غير مملوكين ولا مقهورين. قال الفراء وغيره: دَنَتْهُ ملكته؛ وأنشد للحطيئة:

لَقَدْ دُنَيْتَ<sup>(٥)</sup> أَمْرَ بَيْنِكَ حَتَّى تَرَكْتَهُمْ أَدَقَّ مِنَ الطَّحِينِ

يعني مُلْكَتِ. ودانهُ أي أذلّه وأستعبده؛ يقال: دَنَتْهُ فدان. وقد مضى في ﴿الْفَاتِحَةِ﴾<sup>(٥)</sup> القول في هذا عند قوله تعالى: ﴿يَوْمَ الدِّينِ﴾. ﴿تَرْجِعُونَهَا﴾ ترجعون الروح إلى الجسد. ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أي ولن ترجعوها فبطل زعمكم أنكم غير مملوكين ولا محاسبين. و ﴿تَرْجِعُونَهَا﴾ جواب لقوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ﴾ ولقوله: ﴿فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ﴾

(١) راجع ٢٤٦/٤. (٢) راجع ١٧٠/١٦. (٣) راجع ٨٢/١٥.

(٤) ويرى: سوست؛ يخاطب أمه. (٥) راجع ١٤٣/١.

أجيبا بجواب واحد؛ قاله الفراء. وربما أعادت العرب الحرفين ومعناها واحد، ومنه قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا يَا تِئْتِكُم مِّنِّي هُدًى فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾<sup>(١)</sup> أجيبا بجواب واحد وهما شرطان. وقيل: حذف أحدهما للدلالة الآخر عليه. وقيل: فيها تقديم وتأخير، مجازها: فلولاً وهلاً إن كنتم غير مدينين ترجعونها؛ تردون نفس هذا الميت إلى جسده إذا بلغت الحلقوم.

[٨٨] ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾<sup>(٨٨)</sup>.

[٨٩] ﴿فَرُوحٌ وَرِيحَانٌ وَجَنَّةٌ نَعِيمٌ﴾<sup>(٨٩)</sup>.

[٩٠] ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾<sup>(٩٠)</sup>.

[٩١] ﴿فَسَلَّمَ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾<sup>(٩١)</sup>.

[٩٢] ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ﴾<sup>(٩٢)</sup>.

[٩٣] ﴿فَقُرِّلَ مِنْ حِمِيرٍ﴾<sup>(٩٣)</sup>.

[٩٤] ﴿وَنَصْلَةٍ جَحِيمٍ﴾<sup>(٩٤)</sup>.

[٩٥] ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ﴾<sup>(٩٥)</sup>.

[٩٦] ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾<sup>(٩٦)</sup>.

قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ ذكر طبقات الخلق عند الموت وعند البعث، وبين درجاتهم فقال: ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ﴾ هذا المتوفى ﴿مِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ وهم السابقون. ﴿فَرُوحٌ وَرِيحَانٌ وَجَنَّةٌ نَعِيمٌ﴾ وقراءة العامة ﴿فَرُوحٌ﴾ بفتح الراء ومعناه عند ابن عباس وغيره: فراحة من الدنيا. وقال الحسن: الرُّوح الرحمة. الضحاك: الرُّوح الاستراحة. القُتَيْبِيُّ: المعنى له في القبر طيب نسيم. وقال أبو العباس بن عطاء: الرُّوح النظر إلى وجه الله، والريحان الاستماع لكلامه ووجهه، ﴿وَجَنَّةٌ نَعِيمٌ﴾ هو ألا يُحجب فيها عن الله عز وجل. وقرأ الحسن وقتادة ونصر بن عاصم والجحدري وزرّيس وزيد عن يعقوب ﴿فَرُوحٌ﴾ بضم الراء، ورويت عن ابن عباس. قال الحسن: الرُّوح الرحمة؛ لأنها كالحياة للمرحوم. وقالت عائشة رضي الله عنها: قرأ النبي ﷺ ﴿فَرُوحٌ﴾ بضم الراء ومعناه فبقاء له وحياة

في الجنة وهذا هو الرحمة. ﴿وَرِيحَانٌ﴾ قال مجاهد وسعيد بن جبير: أي رزق. قال مقاتل: هو الرزق بلغة حمير؛ يقال: خرجت أطلب ريحان الله أي رزقه؛ قال التَّمِيم بن تَوَلَّب:

سَلَامُ الإِلَهِ وَرِيحَانُهُ      وَرَحْمَتُهُ وَسَمَاءٌ دِرَزُ

وقال قتادة: إنه الجنة. الضحاك: الرحمة. وقيل هو الريحان المعروف الذي يشم قاله الحسن وقتادة أيضاً. الربيع بن خيثم: هذا عند الموت والجنة مخبوءة له إلى أن يبعث. أبو الجوزاء: هذا عند قبض روحه يتلقى بَضْبَائِرِ الرِّيحَانِ. أبو العالية: لا يفارق أحد رُوحه من المقرَّبين في الدنيا حتى يؤتى بغصنين من ريحان فيشمهما ثم يقبض روحه فيهما، وأصل ريحان وأشتقاقه تقدم في أول سورة ﴿الرحمن﴾<sup>(١)</sup> فتأمل. وقد سرد الشعبي في الرُّوحِ والرِّيحَانِ أقوالاً كثيرةً سوى ما ذكرنا من أَرادها وجدها هناك.

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ أي ﴿إِنْ كَانَ﴾ هذا المتوفى ﴿مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ ﴿فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ أي لست ترى منهم إلا ما تحب من السلامة فلا تهتم لهم، فإنهم يسلمون من عذاب الله. وقيل: المعنى سلام لك منهم؛ أي أنت سالم من الاغتمام لهم. والمعنى واحد. وقيل: أي إن أصحاب اليمين يدعون لك يا محمد بأن يصلي الله عليك ويسلم. وقيل: المعنى إنهم يسلمون عليك يا محمد. وقيل: معناه سلمت أيها العبد مما تكره فإنك من أصحاب اليمين؛ فحذف إنك. وقيل: إنه يُحْيَا بالسلام إكراماً؛ فعلى هذا في محل السلام ثلاثة أقاويل: أحدها عند قبض روحه في الدنيا يسلم عليه مَلَكُ الموت؛ قاله الضحاك. وقال ابن مسعود: إذا جاء مَلَكُ الموت ليقبض روح المؤمن قال: ربك يقرئك السلام. وقد مضى هذا في سورة ﴿النحل﴾<sup>(٢)</sup> عند قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ﴾ الثاني عند مساءلته في القبر يسلم عليه منكر ونكير. الثالث عند بعثه في القيامة تسلم عليه الملائكة قبل وصوله إليها.

(١) راجع ص ١٥٧ من هذا الجزء. (٢) راجع ١٠/١٠١.

قلت: وقد يحتمل أن تسلّم عليه في المواطن الثلاثة ويكون ذلك إكراماً بعد إكرام. والله أعلم. وجواب ﴿إِنَّ﴾ عند المبرّد محذوف التقدير مهما يكن من شيء ﴿فَسَلَامٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ إن كان من أصحاب اليمين ﴿فَسَلَامٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ فحذف جواب الشرط لدلالة ما تقدّم عليه، كما حذف الجواب في نحو قولك أنت ظالم إن فعلت؛ لدلالة ما تقدّم عليه. ومذهب الأخفش أن الفاء جواب ﴿أَمَّا﴾ و ﴿إِنَّ﴾، ومعنى ذلك أن الفاء جواب ﴿أَمَّا﴾ وقد سدّت مسدّ جواب ﴿إِنَّ﴾ على التقدير المتقدم، والفاء جواب لهما على هذا الحد. ومعنى ﴿أَمَّا﴾ عند الزجاج: الخروج من شيء إلى شيء؛ أي دع ما كنا فيه وخذ في غيره.

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ﴾ بالبعث ﴿الضَّالِّينَ﴾ عن الهدى وطريق الحق ﴿فَنَزَّلْنَا مِنْ حَمِيمٍ﴾ أي فلهم رزق من حميم، كما قال: ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ أَتَيْهَا الضَّالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ. لَا يَكْلُونُ﴾ وكما قال: ﴿ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْباً مِنْ<sup>(١)</sup> حَمِيمٍ﴾ ﴿وَتَضَلُّيَةُ جَحِيمٍ﴾ إدخال في النار. وقيل: إقامة في الجحيم ومقاساة لأنواع عذابها؛ يقال: أصلاه النار وصلاه؛ أي جعله يصلها والمصدر هنا أضيف إلى المفعول؛ كما يقال: لفلان إعطاء مالٍ أي يُعطى المال. وقرئ ﴿وَتَضَلُّيَةُ﴾ بكسر التاء أي ونزل من تصلية جحيم. ثم أدغم أبو عمرو التاء في الجيم وهو بعيد. ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ﴾ أي هذا الذي قصصناه محض اليقين وخالصة. وجاز إضافة الحق إلى اليقين وهما واحد لاختلاف لفظهما. قال المبرّد: هو كقولك عين اليقين ومحض اليقين؛ فهو من باب إضافة الشيء إلى نفسه عند الكوفيين. وعند البصريين حق الأمر اليقين أو الخبر اليقين. وقيل: هو تأكيد. وقيل: أصل اليقين أن يكون نعتاً للحق فأضيف المنعوت إلى النعت على الاتساع والمجاز؛ كقوله: ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ﴾<sup>(٢)</sup> وقال قتادة في هذه الآية: إن الله ليس بتارك أحداً من الناس حتى يقيفه على اليقين من هذا القرآن، فأما المؤمن فأيقن في الدنيا فنفعه ذلك يوم القيامة، وأما الكافر فأيقن يوم القيامة حين لا ينفعه اليقين. ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ أي نزه الله تعالى عن السوء. والباء زائدة أي سبّح اسم ربك، والاسم المسمّى. وقيل:

﴿فَسَبِّحْ﴾ أي فصلّ بذكر ربك وبأمره. وقيل: فاذكر اسم ربك العظيم وسبحه. وعن عقبة بن عامر قال: لما نزلت ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ قال النبي ﷺ: «أجعلوها في ركوعكم» ولما نزلت ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ قال النبي ﷺ: «أجعلوها في سجودكم» خرجه أبو داود. والله أعلم.

### سورة الحديد

مدنية في قول الجميع، وهي تسع وعشرون آية

عن العريضي بن سارية أن النبي ﷺ كان يقرأ بالمسبحات قبل أن يرقد ويقول: «إن فيهن آية أفضل من ألف آية» يعني بالمسبحات ﴿الحديد﴾ و ﴿الحشر﴾ و ﴿الصف﴾ و ﴿الجمعة﴾ و ﴿التغابن﴾.

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- [١] ﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾.
- [٢] ﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.
- [٣] ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي مجد الله ونزهه عن السوء. وقال ابن عباس: صلى لله ﴿مَا فِي السَّمَوَاتِ﴾ من خلق من الملائكة ﴿وَالْأَرْضِ﴾ من شيء فيه روح أو لا روح فيه. وقيل: هو تسبيح الدلالة. وأنكر الزجاج هذا وقال: لو كان هذا تسبيح الدلالة وظهور آثار الصنعة لكانت مفهومة؛ فلم قال: ﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾<sup>(١)</sup> وإنما هو تسبيح مقال. وأستدل بقوله تعالى: ﴿وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ﴾<sup>(٢)</sup> فلو كان هذا تسبيح دلالة فأني تخصيص لداود؟!

قلت: وما ذكره هو الصحيح، وقد مضى بيانه والقول فيه في ﴿سبحان﴾<sup>(١)</sup> عند قوله تعالى: ﴿وَلَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾ ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾.

قوله تعالى: ﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي انفرد بذلك. والملك عبارة عن الملك ونفوذ الأمر فهو سبحانه الملك القادر القاهر. وقيل: أراد خزائن المطر والنبات وسائر الرزق. ﴿يُخَيِّبُ وَيُمِيتُ﴾ يميت الأحياء في الدنيا ويحيي الأموات للبعث. وقيل: يحيي النطف وهي موات ويميت الأحياء. وموضع ﴿يُخَيِّبُ وَيُمِيتُ﴾ رفع على معنى وهو يحيى ويميت. ويجوز أن يكون نصباً بمعنى ﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ محيياً ومميتاً على الحال من المجرور في ﴿لَهُ﴾ والجار عاملاً فيها. ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ أي الله لا يعجزه شيء.

قوله تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾ اختلف في معاني هذه الأسماء وقد بينها في الكتاب الأسنى. وقد شرحها رسول الله ﷺ شرحاً يغني عن قول كل قائل؛ فقال في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة: «اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء أقض عنا الدين وأغننا من الفقر» عنى بالظاهر الغالب، وبالباطن العالم؛ والله أعلم. ﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ بما كان أو يكون فلا يخفى عليه شيء.

[٤] ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾.

[٥] ﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾.

[٦] ﴿يُورِثُ آلَافٍ فِي النَّهَارِ وَيُورِثُ آلَافٍ فِي اللَّيْلِ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾.

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ تقدّم في ﴿الأعراف﴾<sup>(١)</sup> مستوفى.

قوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا يَلْجُ فِي الْأَرْضِ﴾ أي يدخل فيها من مطر وغيره ﴿وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا﴾ من نبات وغيره ﴿وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ﴾ من رزق ومطر ومَلَكٌ ﴿وَمَا يَنْزِلُ فِيهَا﴾ يصعد فيها من ملائكة وأعمال العباد ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ﴾ يعني بقدرته وسلطانه وعلمه ﴿أَيْنَمَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ يبصر أعمالكم ويراهـا ولا يخفى عليه شيء منها. وقد جمع في هذه الآية بين ﴿اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ وبين ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ﴾ والأخذ بالظاهرين تناقض فدل على أنه لا بد من التأويل، والإعراض عن التأويل أعتراف بالتناقض. وقد قال الإمام أبو المعالي: إن محمداً ﷺ ليلة الإسراء لم يكن بأقرب إلى الله عز وجل من يونس بن متى حين كان في بطن الحوت. وقد تقدّم.

قوله تعالى: ﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ هذا التكرير للتأكيد أي هو المعبود على الحقيقة ﴿وَالِلَّهِ تُزْجَعُ الْأُمُورُ﴾ أي أمور الخلائق في الآخرة. وقرأ الحسن والأعرج ويعقوب وأبن عامر وأبو حنيفة وأبن مُحَيِّصَن وحـميد والأعمش وحمزة والكسائي وخلف ﴿تُزْجَعُ﴾ بفتح التاء وكسر الجيم. الباقون ﴿تُزْجَعُ﴾.

قوله تعالى: ﴿يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ﴾ تقدّم في ﴿آل عمران﴾<sup>(٢)</sup>. ﴿وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ أي لا تخفى عليه الضمائر، ومن كان بهذه الصفة فلا يجوز أن يعبد من سواه.

(١) راجع ٢١٨/٧.

(٢) راجع ٥٦/٤.

[٧] ﴿آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ﴾.

[٨] ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾.

[٩] ﴿هُوَ الَّذِي يُزِيلُ عَلَى عَبْدِهِ آيَاتٍ يَنْتَهِ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ أي صدقوا أن الله واحد وأن محمداً رسوله ﴿وَأَنْفِقُوا﴾ تصدقوا. وقيل أنفقوا في سبيل الله. وقيل: المراد الزكاة المفروضة. وقيل: المراد غيرها من وجوه الطاعات وما يقرب منه ﴿مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ﴾ دليل على أن أصل الملك لله سبحانه، وأن العبد ليس له فيه إلا التصرف الذي يرضي الله فيثيبه على ذلك بالجنة. فمن أنفق منها في حقوق الله وهان عليه الإنفاق منها، كما يهون على الرجل النفقة من مال غيره إذا أذن له فيه، كان له الثواب الجزيل والأجر العظيم. وقال الحسن: ﴿مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ﴾ بوراثتكم إياه عمن كان قبلكم. وهذا يدل على أنها ليست بأموالكم في الحقيقة، وما أنتم فيها إلا بمنزلة النواب والوكلاء، فاغتنموا الفرصة فيها بإقامة الحق قبل أن تزال عنكم إلى من بعدكم. ﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا﴾ في سبيل الله ﴿لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ وهو الجنة.

قوله تعالى: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ أستفهام يراد به التوبيخ. أي أي عذر لكم في ألا تؤمنوا وقد أزيحت العلل ١٩؟ ﴿وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ﴾ بين بهذا أنه لا حكم قبل ورود الشرائع. وقرأ أبو عمرو: ﴿وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ﴾ على غير مسمى الفاعل. والباقون على مسمى الفاعل؛ أي أخذ الله ميثاقكم. قال مجاهد: هو الميثاق الأول الذي كان وهم في ظهر آدم بأن الله ربكم لا إله لكم سواه. وقيل: أخذ ميثاقكم بأن ركب فيكم العقول، وأقام عليكم الدلائل والحجج التي تدعو إلى متابعة الرسول ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أي إذ كنتم. وقيل:

أي إن كنتم مؤمنين بالحجج والدلائل. وقيل: أي إن كنتم مؤمنين بحق يوماً من الأيام؛ فالآن أحرى الأوقات أن تؤمنوا لقيام الحجج والأعلام ببعثة محمد ﷺ فقد صحت براهينه. وقيل: إن كنتم مؤمنين بالله خالقكم. وكانوا يعترفون بهذا. وقيل: هو خطاب لقوم آمنوا وأخذ النبي ﷺ ميثاقهم فارتدوا. وقوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أي إن كنتم تقرون بشرائط الإيمان.

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَىٰ عَبْدِهِ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ يريد القرآن. وقيل: المعجزات؛ أي لزمكم الإيمان بمحمد ﷺ؛ لما معه من المعجزات، والقرآن أكبرها وأعظمها. ﴿لِيُخْرِجَكُم﴾ أي بالقرآن. وقيل: بالرسول. وقيل: بالدعوة. ﴿مِنَ الظُّلُمَاتِ﴾ وهو الشرك والكفر ﴿إِلَى النُّورِ﴾ وهو الإيمان. ﴿وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَؤُوفٌ رَّحِيمٌ﴾.

[١٠] ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلٍ أُولَٰئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَتْلٍ وَلَا وَعَدَ اللَّهُ الْمُسْتَفِئِينَ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾.

فيه خمس مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿وَمَا لَكُمْ أَنْ لَا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي أي شيء يمنعكم من الإنفاق في سبيل الله، وفيما يقربكم من ربكم وأنتم تموتون وتخلفون أموالكم وهي صائرة إلى الله تعالى. فمعنى الكلام التوبيخ على عدم الإنفاق. ﴿وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي إنهما راجعتان إليه بأنقراض من فيهما كرجوع الميراث إلى المستحق له.

الثانية - قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتِلٍ﴾ أكثر المفسرين على أن المراد بالفتح فتح مكة. وقال الشعبي والزهرى: فتح الحُدَيْبِيَّة. قال قتادة:

كان قتالان أحدهما أفضل من الآخر، ونفقتان إحداهما أفضل من الأخرى، كان القتال والنفقة قبل فتح مكة أفضل من القتال والنفقة بعد ذلك. وفي الكلام حذف؛ أي ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ﴾ ومن أنفق من بعد الفتح وقاتل؛ فحذف لدلالة الكلام عليه. وإنما كانت النفقة قبل الفتح أعظم؛ لأن حاجة الناس كانت أكثر لضعف الإسلام، وفعل ذلك كان على المنفقين حينئذ أشق والأجر على قدر النَّصَب. والله أعلم.

الثالثة - روى أشهب عن مالك قال: ينبغي أن يُقدَّم أهل الفضل والعزم؛ وقد قال الله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ﴾ وقال الكلبي: نزلت في أبي بكر رضي الله عنه؛ ففيها دليل واضح على تفضيل أبي بكر رضي الله عنه وتقديمه؛ لأنه أول من أسلم. وعن ابن مسعود: أول من أظهر الإسلام بسيفه النبي ﷺ وأبو بكر؛ ولأنه أول من أنفق على نبي الله ﷺ، وعن ابن عمر قال: كنت عند النبي ﷺ وعنده أبو بكر وعليه عباءة قد خَلَّلَهَا في صدره بخَلَّالِ فنزل جبريل فقال: يا نبي الله! ما لي أرى أبا بكر عليه عباءة قد خَلَّلَهَا في صدره بخَلَّالِ؟ فقال: «قد أنفق عليّ ماله قبل الفتح» قال: فإن الله يقول لك اقرأ على أبي بكر السلام وقل له أراضٍ أنت في فقرك هذا أم ساخط؟ فقال رسول الله ﷺ: «يا أبا بكر إن الله عز وجل يقرأ عليك السلام ويقول أراضٍ أنت في فقرك هذا أم ساخط؟» فقال أبو بكر: أأسخط على ربي؟ إني عن ربي لراضٍ! إني عن ربي لراضٍ! إني عن ربي لراضٍ! قال: «فإن الله يقول لك قد رضيت عنك كما أنت عني راضٍ» فبكى أبو بكر فقال جبريل عليه السلام: والذي بعثك يا محمد بالحق، لقد تَخَلَّلَتْ حملةُ العرشِ بالعُيِّي منذ تَخَلَّلَ صاحبك هذا بالعباءة؛ ولهذا قدَّمته الصحابة على أنفسهم، وأقروا له بالتقدّم والسبق. وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: سبق النبي ﷺ <sup>(١)</sup> وصَلَّى أبو بكر وثَلَّثَ عمر؛ فلا أوتى برجل فَصَّلَنِي على أبي بكر إلا جلده حَذَّ المفتري ثمانين جلدة وطرح الشهادة. فنال المتقدمون من المشقة أكثر مما نال من بعدهم، وكانت بصائرهم أيضاً أنفذ.

الرابعة: التقدّم والتأخر قد يكون في أحكام الدنيا، فأما في أحكام الدّين فقد قالت عائشة رضي الله عنها: أمرنا رسول الله ﷺ أن ننزل الناس منازلهم. وأعظم المنازل مرتبة الصلاة. وقد قال ﷺ في مرضه: «مُرُوا أبا بكر فليصل بالناس» الحديث. وقال: «يَوْمَ الْقَوْمِ أقرؤهم لكتاب الله» وقال: «وليؤمكما أكبركما» من حديث مالك بن الحُوَيْرِث وقد تقدم. وفهم منه البخاري وغيره من العلماء أنه أراد كبر المنزلة، كما قال ﷺ: «الولاء لِلْكَبِيرِ» ولم يعن كبر السن. وقد قال مالك وغيره: إن للسنّ حقاً. وراعه الشافعي وأبو حنيفة وهو أحقّ بالمراعاة؛ لأنه إذا اجتمع العلم والسنّ في خيرين قُدّم العلم، وأما أحكام الدنيا فهي مرتبة على أحكام الدّين، فمن قُدّم في الدين قُدّم في الدنيا. وفي الآثار: «ليس منا من لم يوقّر كبيرنا ويرحم صغيرنا ويعرف لعالمنا حقّه». ومن الحديث الثابت في الأفراد: «ما أكرم شاب شيخاً لِسَنِّهِ إِلَّا قَبِضَ اللَّهُ لَهُ عِنْدَ سَنِّهِ مِنْ يَكْرَمِهِ». وأنشدوا<sup>(١)</sup>:

يا عائباً لِلشُّيُوخِ مِنْ أَشَرِ	دَاخَلَهُ فِي الصَّبَا وَمِنْ بَذَخِ
أَذْكَرَ إِذَا شِئْتَ أَنْ تُعَيِّرَهُمْ	جَدَّكَ وَأَذْكَرَ أَبَاكَ يَابْنَ أَخِ
وَأَعْلَمَ بِأَنَّ الشَّبَابَ مَنْسِلِخٌ	عَنْكَ وَمَا وَزَّرَهُ بِمَنْسِلِخِ
مَنْ لَا يَعِزُّ الشُّيُوخَ لَا بَلَغَتْ	يَوْمًا بِهِ سِنُّهُ إِلَى الشَّيْخِ

الخامسة - قوله تعالى: ﴿وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى﴾ أي المتقدمون المتناهون السابقون، والمتأخرون اللاحقون، وَعَدَهُمُ اللَّهُ جميعاً الجنة مع تفاوت الدرجات. وقرأ ابن عامر ﴿وَكُلٌّ﴾ بالرفع، وكذلك هو بالرفع في مصاحف أهل الشام. الباقيون ﴿وَكُلًّا﴾ بالنصب على ما في مصاحفهم؛ فمن نصب فعلى إيقاع الفعل عليه أي وعد الله كلًّا الحسنَى. ومن رفع فلأن المفعول إذا تقدم ضعف عمل الفعل، والهاء مخذوفة من وَعَدَهُ.

(١) هو لابن عبد الصمد السرقسطي كما في «أحكام القرآن» لابن العربي.

- [١١] ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ (١١).
- [١٢] ﴿يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى ثَوْرُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بُشْرَانُكُمْ الْيَوْمَ جَنَّتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ (١٢).

قوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ ندب إلى الإنفاق في سبيل الله. وقد مضى في ﴿البقرة﴾<sup>(١)</sup> القول فيه. والعرب تقول لكل من فعل فعلاً حسناً: قد أقرض؛ كما قال<sup>(٢)</sup>:

وَإِذَا جُوزِيتَ قَرْضًا فَأَجْزِهِ  
إِنَّمَا يَجْزِي الْفَتَى لَيْسَ الْجَمَلُ

وسمي قرضاً؛ لأن القرض أخرج لاسترداد البذل. أي من ذا الذي ينفق في سبيل الله حتى يبذله الله بالأضعاف الكثيرة. قال الكلبي: ﴿قَرْضًا﴾ أي صدقة ﴿حَسَنًا﴾ أي محتسباً من قلبه بلا من ولا أذى. ﴿فَيُضَاعِفُهُ لَهُ﴾ ما بين السبع إلى سبعمئة إلى ما شاء الله من الأضعاف. وقيل: القرض الحسن هو أن يقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر؛ رواه سفيان عن أبي<sup>(٣)</sup> حيان. وقال زيد بن أسلم: هو النفقة على الأهل. الحسن: التطوع بالعبادات. وقيل: إنه عمل الخير؛ والعرب تقول: لي عند فلان قرض صدق وقرض سوء. القشيري: والقرض الحسن أن يكون المتصدق صادق النية طيب النفس، يبتغي به وجه الله دون الرياء والسُّمعة، وأن يكون من الحلال. ومن القرض الحسن ألا يقصد إلى الرديء فيخرجه؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَتِمَّمُوا الْخَيْثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ﴾<sup>(٤)</sup>

(١) راجع ٣/٢٣٧.

(٢) قائله ليذ؛ ومعنى البيت: إذا أسدى إليك معروف فكافئ عليه.

(٣) كل نسخ الأصل بلفظ أبي حيان والظاهر أن صوابه: أبى حيان.

(٤) راجع ٣/٣٢٥.

وأن يتصدق في حال يأمل الحياة؛ فإن النبي ﷺ سئل عن أفضل الصدقة فقال: «أن تعطيه وأنت صحيح صحيح تأمل العيش ولا تمهل حتى إذا بلغت التراقي قلت لفلان كذا ولفلان كذا» وأن يخفي صدقته؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾<sup>(١)</sup> والّا يَمُنْ؛ لقوله تعالى: ﴿وَلَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى﴾<sup>(٢)</sup> وأن يستحقر كثير ما يعطي؛ لأن الدنيا كلها قليلة، وأن يكون من أحب أمواله؛ لقوله تعالى: ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا<sup>(٣)</sup> تُحِبُّونَ﴾ وأن يحور كثيراً؛ لقوله ﷺ: «أفضل الرقاب أغلاها ثمناً وأنفسها عند أهلها». «فِيضَاعِفُهُ لَهُ» وقرأ ابن كثير وابن عامر «فِيضَعْفُهُ» بإسقاط الألف إلا ابن عامر ويعقوب نصبوا الفاء. وقرأ نافع وأهل الكوفة والبصرة «فِيضَاعِفُهُ» بالألف وتخفيف العين إلا أن عاصماً نصب الفاء. ورفع الباقون عطفاً على «يُقْرِضُ». وبالنصب جواباً على الاستفهام. وقد مضى في «البقرة»<sup>(١)</sup> القول في هذا مستوفى. «وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ» يعني الجنة.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ الْعَامِلِ فِي «يَوْمٍ» «وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ»، وفي الكلام حذف أي «وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ». في «يَوْمَ تَرَى» فيه «الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ» أي يمضي على الصراط في قول الحسن، وهو الضياء الذي يمرون فيه «بَيْنَ أَيْدِيهِمْ» أي قدامهم. «وَبِأَيْمَانِهِمْ» قال الفراء: الباء بمعنى في؛ أي في أيمانهم. أو بمعنى عن أي عن أيمانهم. وقال الضحاك: «نُورُهُمْ» هداهم «وَبِأَيْمَانِهِمْ» كتبهم؛ وأختره الطبري. أي يسعى إيمانهم وعملهم الصالح بين أيديهم، وفي أيمانهم كتب أعمالهم. فالباء على هذا بمعنى في. ويجوز على هذا أن يوقف على «بَيْنَ أَيْدِيهِمْ» ولا يوقف إذا كانت بمعنى عن. وقرأ سهل بن سعد الساعدي وأبو حيوة «وَبِأَيْمَانِهِمْ» بكسر الألف، أراد الإيمان الذي هو ضد الكفر.

وعطف ما ليس بظرف على الظرف؛ لأن معنى الظرف الحال وهو متعلق بمحذوف. والمعنى يسعى كائناً ﴿يَبْتَغِي أَيْدِيَهُمْ﴾ وكائناً ﴿يَأْمُرُهُمْ﴾، وليس قوله: ﴿يَبْتَغِي أَيْدِيَهُمْ﴾ متعلقاً بنفس ﴿يَسْعَى﴾. وقيل: أراد بالنور القرآن. وعن ابن مسعود: يؤتون نورهم على قدر أعمالهم، فمنهم من يؤتى نوره كالنخلة، ومنهم من يؤتى نوره كالرجل القائم، وأدناهم نوراً من نوره على إبهام رجله فيطفا مرة ويوقد أخرى. وقال قتادة: ذكر لنا أن نبي الله ﷺ قال: «إن من المؤمنين من يضيء نوره كما بين المدينة وعدن أو ما بين المدينة وصنعاء ودون ذلك حتى يكون منهم من لا يضيء نوره إلا موضع قدميه» قال الحسن: ليستضيئوا به على الصراط كما تقدم. وقال مقاتل: ليكون دليلاً لهم إلى الجنة. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿بُشْرَاكُمُ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ التقدير يقال لهم: ﴿بُشْرَاكُمُ الْيَوْمَ﴾ دخول جنات. ولا بد من تقدير حذف المضاف؛ لأن البشر حدث، والجنة عين فلا تكون هي هي. ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ أي من تحتهم أنهار اللبن والماء والخمر والعسل من تحت مساكنها. ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ حال من الدخول المحذوف؛ التقدير ﴿بُشْرَاكُمُ الْيَوْمَ﴾ دخول جنات ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ مقدرين الخلود فيها ولا تكون الحال من بشراكم؛ لأن فيه فضلاً بين الصلة والموصول. ويجوز أن يكون مما دل عليه البشري، كأنه قال: تبشرون خالدين. ويجوز أن يكون الظرف الذي هو ﴿الْيَوْمَ﴾ خبراً عن ﴿بُشْرَاكُمُ﴾ و﴿جَنَّاتٍ﴾ بدلاً من البشري على تقدير حذف المضاف كما تقدم. و﴿خَالِدِينَ﴾ حال حسب ما تقدم. وأجاز الفراء نصب ﴿جَنَّاتٍ﴾ على الحال على أن يكون ﴿الْيَوْمَ﴾ خبراً عن ﴿بُشْرَاكُمُ﴾ وهو بعيد؛ إذا ليس في ﴿جَنَّاتٍ﴾ معنى الفعل. وأجاز أن يكون ﴿بُشْرَاكُمُ﴾ نصباً على معنى يبشرونهم بشري وينصب ﴿جَنَّاتٍ﴾ بالبشري وفيه تفرقة بين الصلة والموصول.

[١٣] ﴿يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتِسَبْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا فَضُرِبَ بَيْنَهُم بِسُورٍ لَّهُ بَابٌ بَاطِنٌ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرٌ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ ﴿١٣﴾﴾.

[١٤] ﴿يُنَادِيهِمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ وَغَرَّبْتُمْ الْأَمَانِ حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَعَزَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴿١٤﴾﴾.

[١٥] ﴿قَالِيمٌ لَا يُوْخِذُ مِنْكُمْ بِدِينٍ وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَا وَدَّكُمْ النَّارُ هِيَ مَوْلَاكُمْ وَيَشَى الْمَصِيرُ ﴿١٥﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ﴾ العامل في ﴿يَوْمَ﴾ ﴿ذَلِكَ هُوَ الْقَوْمُ الْعَظِيمُ﴾. وقيل: هو بدل من اليوم الأول. ﴿انظُرُونَا نَقْتَسِبْ﴾ قراءة العامة بوصل الألف مضمومة الظاء من نظر؛ والنظر الانتظار أي أنظرونا. وقرأ الأعمش وحمزة ويحيى بن وثاب ﴿انظُرُونَا﴾ بقطع الألف وكسر الظاء من الإنظار. أي أمهلونا وأخرونا؛ أنظرته أخرته، وأستنظرته أي أستمهلتها. وقال الفراء: تقول العرب: أنظرني أنتظرني؛ وأنشد لعمر بن كلثوم:

أبا هندٍ فلا تعجلْ عَلَيْنَا      وأنظِرْنَا نُخَبِّرَكَ اليَقِينَا

أي أنتظرنا. ﴿نَقْتَسِبْ مِنْ نُورِكُمْ﴾ أي نستضيء من نوركم. قال ابن عباس وأبو أمامة: يغشى الناس يوم القيامة ظلمة - قال الماوردي: أظنها بعد فصل القضاء - ثم يعطون نوراً يمشون فيه. قال المفسرون: يعطي الله المؤمنين نوراً يوم القيامة على قدر أعمالهم يمشون به على الصراط، ويعطي المنافقين أيضاً نوراً خديعةً لهم؛ دليله قوله تعالى: ﴿وَهُوَ خَادِعُهُمْ﴾<sup>(١)</sup>. وقيل: إنما يعطون النور؛ لأن جميعهم أهل دعوة دون الكافر، ثم يسلب المنافق نوره لظفاقه؛ قاله ابن عباس. وقال أبو أمامة: يعطى المؤمن النور ويترك الكافر والمنافق بلا نور. وقال الكلبي: بل يستضيء المنافقون بنور المؤمنين ولا يعطون النور، فبينما هم يمشون

إذ بعث الله فيهم ريحاً وظلماً فأطفأ بذلك نور المنافقين؛ فذلك قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا  
 أَتَمِّمْ لَنَا نُورَنَا﴾<sup>(١)</sup> يقوله المؤمنون؛ خشية أن يُسلبوه كما سلبه المنافقون، فإذا بقي  
 المنافقون في الظلمة لا يبصرون مواضع أقدامهم قالوا للمؤمنين: ﴿أَنْظُرُونَا نَقْتَسِسَ مِنْ  
 نُورِكُمْ﴾. ﴿قِيلَ أَرْجِعُوا وَرَاءَكُمْ﴾ أي قالت لهم الملائكة ﴿أَرْجِعُوا﴾. وقيل: بل هو  
 قول المؤمنين لهم ﴿أَرْجِعُوا وَرَاءَكُمْ﴾ إلى الموضع الذي أخذنا منه النور فاطلبوا  
 هنالك لأنفسكم نوراً فإنكم لا تقتبسون من نورنا. فلما رجعوا وانعزلوا في طلب النور  
 ﴿ضُرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ﴾. وقيل: أي هلاً طلبتم النور من الدنيا بأن تؤمنوا. ﴿بِسُورٍ﴾  
 أي سور؛ والباء صلة. قاله الكسائي. والسور حاجز بين الجنة والنار. وروي أن ذلك  
 السور بيت المقدس عند موضع يعرف بوادي جهنم. ﴿بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ﴾ يعني ما  
 يلي منه المؤمنين ﴿وَوَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ﴾ يعني ما يلي المنافقين. قال كعب  
 الأحبار: هو الباب الذي بيت المقدس المعروف بباب الرحمة. وقال عبد الله بن  
 عمرو: إنه سور بيت المقدس الشرقي باطنه فيه المسجد ﴿وَوَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ﴾  
 يعني جهنم. ونحوه عن ابن عباس. وقال زياد بن أبي سودة: قام عبادة بن الصامت  
 على سور بيت المقدس الشرقي فبكى، وقال: من هاهنا أخبرنا رسول الله ﷺ أنه رأى  
 جهنم. وقال قتادة: هو حائط بين الجنة والنار ﴿بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ﴾ يعني الجنة  
 ﴿وَوَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ﴾ يعني جهنم. وقال مجاهد: إنه حجاب كما في  
 ﴿الأعراف﴾ وقد مضى القول فيه<sup>(١)</sup>. وقد قيل: إن الرحمة التي في باطنه نور  
 المؤمنين، والعذاب الذي في ظاهره ظلمة المنافقين.

قوله تعالى: ﴿يَتَادُونَهُمْ﴾ أي ينادي المنافقون المؤمنين ﴿أَلَمْ نَكُنْ  
 مَعَكُمْ﴾ في الدنيا يعني نصلي مثل ما تصلون، ونغزوا مثل ما تغزون، ونفعل  
 مثل ما تفعلون ﴿قَالُوا بَلَى﴾ أي يقول المؤمنون ﴿بَلَى﴾ قد كنتم معنا في الظاهر  
 ﴿وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ أي استعملتموها في الفتنة. وقال مجاهد: أهلكتموها  
 بالنفاق. وقيل: بالمعاصي؛ قاله أبو سنان. وقيل: بالشهوات واللذات؛

رواه أبو نمير الهمداني. ﴿وَتَرَبَّصْتُمْ وَأَرَبْتُكُمْ﴾ أي ﴿تَرَبَّصْتُكُمْ﴾ بالنبي ﷺ الموت، وبالمؤمنين الدوائر. وقيل: ﴿تَرَبَّصْتُكُمْ﴾ بالتوبة ﴿وَأَرَبْتُكُمْ﴾ أي شككتكم في التوحيد والنبوة ﴿وَعَزَّيْتُكُمْ الْأَمَانِي﴾ أي الأباطيل. وقيل: طول الأمل. وقيل: هو ما كانوا يتمنونه من ضعف المؤمنين ونزول الدوائر بهم. وقال قتادة: الأمانى هنا خدع الشيطان. وقيل: الدنيا؛ قاله عبد الله بن عباس<sup>(١)</sup>. وقال أبو سنان: هو قولهم سَيُفْقَرُ لنا. وقال بلال بن سعد: ذكرك حسناتك ونسيانك سيئاتك غِزَةً. ﴿حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ﴾ يعني الموت. وقيل: نصرة نبيه ﷺ. وقال قتادة: إلقاؤهم في النار. ﴿وَعَزَّيْتُكُمْ﴾ أي خدعكم ﴿بِاللَّهِ الْغَرُورُ﴾ أي الشيطان؛ قاله عكرمة. وقيل: الدنيا؛ قاله الضحاك. وقال بعض العلماء: إن للباقي بالماضي معتبراً، وللآخر بالأول مزدجرأ، والسعيد من لا يفتتر بالطمع، ولا يركن إلى الخُدْع، ومن ذكر العنتية نسي الأمتية، ومن أطال الأمل نسي العمل، وغفل عن الأجل. وجاء ﴿الْغَرُورُ﴾ على لفظ المبالغة للكثرة. وقرأ أبو حيوة ومحمد بن السَّمِيقِ وسِمَاك بن حرب ﴿الْغَرُورُ﴾ بضم الغين يعني الأباطيل وهو مصدر. وعن ابن عباس: أن نبي الله ﷺ خطب لنا خطوطاً، وخط منها خطاً ناحية فقال: «أتدرون ما هذا هذا مثل ابن آدم ومثل التمني وتلك الخطوط الآمال بينما هو يتمنى إذ جاءه الموت». وعن ابن مسعود قال: خطب لنا رسول الله ﷺ خطاً مربعاً، وخط وسطه خطاً وجعله خارجاً منه، وخط عن يمينه ويساره خطوطاً صغيراً فقال: «هذا ابن آدم وهذا أجله محيط به وهذا أمله قد جاوز أجله وهذه الخطوط الصغيرة الأعراض فإن أخطأه هذا نهشه هذا وإن أخطأه هذا نهشه هذا».

قوله تعالى: ﴿فَالْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ﴾ أيها المنافقون ﴿وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أيأسهم من النجاة. وقرأة العامة ﴿يُؤْخَذُ﴾ بالياء؛ لأن التانيث غير حقيقي؛ ولأنه قد فصل بينها وبين الفعل. وقرأ ابن عامر ويعقوب ﴿تُؤْخَذُ﴾ بالتاء وأختاره أبو حاتم لتانيث الفدية. والأول

(١) في ب، ز، س، ل، هـ: «عبد الله بن عباس».

أختيار أبي عبيد؛ أي لا يقبل منكم بدل ولا عوض ولا نفس أخرى. ﴿مَأْوَاكُمُ النَّارُ﴾ أي مقامكم ومنزلكم ﴿هِيَ مَوْلَاكُمْ﴾ أي أولى بكم، والمولى من يتولى مصالح الإنسان، ثم أستعمل فيمن كان ملازماً للشيء. وقيل: أي النار تملك أمرهم؛ بمعنى أن الله تبارك وتعالى يُرَكَّب فيها الحياة والعقل فهي تتميز غيظاً على الكفار، ولهذا خطبت في قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ<sup>(١)</sup> مَزِيدٍ﴾. وَبَشِّرِ الْمَصِيرُ﴾ أي ساءت مرجعاً ومصيراً.

[١٦] ﴿الَّذِينَ آمَنُوا أَن تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾.

[١٧] ﴿أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهِمْ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي يقرب ويحين، قال الشاعر:

أَلَمْ يَأْنِ لِي يَا قَلْبُ أَنْ أَتَرَكَ الْجَهْلَ وَأَنْ يُحْدِثَ الشَّيْبُ الْبَيِّنُ لَنَا عَقْلًا

وماضيه أَنَّى بالقصر يَأْنِي. ويقال: آن لك - بالمد - أن تفعل كذا يَتَيْنِ أَيُّنَا أي حان، مثل أَنَّى لك وهو مقلوب منه. وأنشد ابن السكيت:

أَلْمَا يَتَيْنِ لِي أَنْ تَجَلَّى عَمَائِي وَأَقْصُرُ عَنْ لَيْلَى بَلَى قَدْ أَنَّى لِيَا

فجمع بين اللغتين. وقرأ الحسن ﴿أَلْمَا يَأْنِ﴾ وأصلها ﴿أَلَمْ﴾ زيدت ﴿مَا﴾ فهي نفي لقول القائل: قد كان كذا؛ و﴿لَمْ﴾ نفي لقوله: كان كذا، وفي صحيح مسلم عن ابن مسعود قال: ما كان بين إسلامنا وبين أن عاتبنا الله بهذه الآية ﴿الَّذِينَ آمَنُوا أَن تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ﴾ إلا أربع سنين. قال الخليل: العتاب مخاطبة الإدلال ومذاكرة المَوْجِدَةِ؛ تقول عاتبته معاتبته ﴿أَنْ تَخْشَعَ﴾ أي تذل وتلين ﴿قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ﴾

روي أن المزاح والضحك كثر في أصحاب النبي ﷺ لما ترفهوا بالمدينة، فنزلت الآية؛ ولما نزلت هذه الآية قال ﷺ: «إن الله يستبطنكم بالخشوع» فقالوا عند ذلك: خَشَعْنَا. وقال ابن عباس: إن الله أَسْتَبْطَأَ قلوب المؤمنين، فعاتبهم على رأس ثلاث عشرة سنة من نزول القرآن. وقيل: نزلت في المنافقين بعد الهجرة بسنة. وذلك أنهم سألوا سلمان أن يحدثهم بعجائب التوراة فنزلت: ﴿الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ<sup>(١)</sup> الْمُبِينِ﴾ إلى قوله: ﴿تَخُنْ نَقْصُ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾ الآية؛ فأخبرهم أن هذا القصص أحسن من غيره وأنفع لهم، فكفوا عن سلمان، ثم سألوه مثل الأول فنزلت: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ﴾ فعلى هذا التأويل يكون الذين آمنوا في العلانية باللسان. قال السدي وغيره: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ بالظاهر وأسرؤا الكفر ﴿أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ﴾. وقيل: نزلت في المؤمنين. قال سعد: قيل يا رسول الله لو قصصت علينا فنزل: ﴿نَخُنْ نَقْصُ عَلَيْكَ﴾ فقالوا بعد زمان: لو حدثتنا فنزل: ﴿اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ<sup>(٢)</sup> الْحَدِيثِ﴾ فقالوا بعد مدة: لو ذكرتنا فأنزل الله تعالى: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ﴾ ونحوه عن ابن مسعود قال: ما كان بين إسلامنا وبين أن عوتبتنا بهذه الآية إلا أربع سنين، فجعل ينظر بعضنا إلى بعض ويقول: ما أحدثنا؟ قال الحسن: أَسْتَبْطَأَهُمْ وهم أحب خلقه إليه. وقيل: هذا الخطاب لمن آمن بموسى وعيسى دون محمد عليهم السلام لأنه قال عقيب هذا: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ أي ألم يَأْنِ للذين آمنوا بالتوراة والإنجيل أن تلين قلوبهم للقرآن، وألا يكونوا كمتقدمي قوم موسى وعيسى؛ إذ طال عليهم الأمد بينهم وبين نبيهم فقصت قلوبهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَكُونُوا﴾ أي وألا يكونوا فهو منصوب عطفاً على ﴿أَنْ تَخْشَعَ﴾. وقيل: مجزوم على النهي؛ مجازاه ولا يكونن؛ ودليل هذا التأويل رواية رؤيس عن يعقوب ﴿لَا تَكُونُوا﴾ بالتاء؛ وهي قراءة عيسى وأبن إسحق. يقول: لا تسلكوا سبيل اليهود والنصارى؛ أعطوا التوراة والإنجيل فطالت الأزمان بهم. قال ابن مسعود: إن بني إسرائيل

(١) راجع ١١٨/٩.

(٢) راجع ٢٤٨/١٥.

لما طال عليهم الأمد قست قلوبهم، فأخترعوا كتاباً من عند أنفسهم أستحلته أنفسهم، وكان الحق يحول بينهم وبين كثير من شهواتهم، حتى نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون، ثم قالوا: أعرضوا هذا الكتاب على بني إسرائيل، فإن تابعوكم فاتركوهم وإلا فاقتلوهم. ثم أصطلحوا على أن يرسلوه إلى عالم من علمائهم، وقالوا: إن هو تابعنا لم يخالفنا أحد، وإن أبى قتلناه فلا يختلف علينا بعده أحد؛ فأرسلوا إليه، فكتب كتاب الله في ورقة وجعلها في [قَرْنٍ وعلقه في] <sup>(١)</sup> عنقه ثم لبس عليه ثيابه، فأتاهم فعرضوا عليه كتابهم، وقالوا: أتؤمن بهذا؟ فضرب بيده على صدره، وقال: آمنت بهذا يعني المعلق على صدره. فافتقرت بنو إسرائيل على بضع وسبعين مِلة؛ وخير ملهم أصحاب ذي القَرْن. قال عبد الله: ومن يعيش منكم فيسري منكراً، ويحسب أحدكم إذا رأى المنكر لا يستطيع أن يغيره أن يعلم الله من قلبه أنه له كاره. وقال مقاتل بن حيان <sup>(٢)</sup>: يعني مؤمني أهل الكتاب طال عليهم الأمد وأستبطئوا بعث النبي ﷺ ﴿فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾ يعني الذين ابتدعوا الرهبانية أصحاب الصوامع. وقيل: من لا يعلم ما يتدين به من الفقه ويخالف من يعلم. وقيل: هم من لا يؤمن في علم الله تعالى. ثبتت طائفة منهم على دين عيسى حتى بُعث النبي ﷺ فآمنوا به، وطائفة منهم رجعوا عن دين عيسى وهم الذين فسَّتهم الله. وقال محمد بن كعب: كانت الصحابة بمكة مجديين، فلما هاجروا أصابوا الرِّيف والنعمة، ففتروا عما كانوا فيه، فقسست قلوبهم، فوعظهم الله فأفاقوا. وذكر ابن المبارك: أخبرنا مالك بن أنس، قال: بلغني أن عيسى عليه السلام قال لقومه: لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله تعالى فتقسو قلوبكم، فإن القلب القاسي بعيد من الله ولكن لا تعلمون. ولا تنظروا في ذنوب الناس كأنكم أرباب وأنظروا فيها - أو قال في ذنوبكم - كأنكم عبيد؛ فإنما الناس رجلان معافى ومبتلى، فارحموا أهل البلاء، وأحمدوا الله على العافية. وهذه الآية: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ﴾ كانت سبب توبة الفضيل بن عياض وابن المبارك رحمهما الله

(١) الزيادة من تفسير الطبري. (٢) في بعض التفاسير: مقاتل بن سليمان وهو المفسر.

تعالى. ذكر أبو المطرف عبد الرحمن بن مروان القلانسى قال: حدثنا أبو محمد الحسن بن رشيقي، قال حدثنا علي بن يعقوب الزيات، قال حدثنا إبراهيم بن هشام، قال حدثنا زكريا بن أبي أبان، قال حدثنا الليث بن الحرث قال حدثنا الحسن بن داهر، قال سئل عبد الله بن المبارك عن بدء زهده قال: كنت يوماً مع إخواني في بستان لنا، وذلك حين حملت الثمار من ألوان الفواكه، فأكلنا وشربنا حتى الليل فقمنا، وكنت مولعاً بضرب العود والطنبور، فقامت في بعض الليل فضربت بصوت يقال له راشين<sup>(١)</sup> السحر، وأراد سنان يغني، وطائر يصيح فوق رأسي على شجرة، والعود بيدي لا يجيني إلى ما أريد، وإذا به ينطق كما ينطق الإنسان - يعني العود الذي بيده - ويقول: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ﴾ قلت: بلى والله! وكسرت العود، وصرفت من كان عندي، فكان هذا أول زهدي وتشميري. وبلغنا عن الشعر الذي أراد ابن المبارك أن يضرب به العود:

وَتَغْصِي الْعَوَازِلَ وَاللُّؤْمَا	أَلَمْ يَأْنِ مِنْكَ أَنْ تَرْحَمَنَا
أَقَامَ عَلَى هَجْرِكُمْ مَأْتَمَا	وَتَرْزِي لَصَبِّ بَكُمْ مُغْرَمَا
يُرَاعِي الْكَوَائِبَ وَالْأَنْجَمَا	يَبِيْتُ إِذَا جَأَّهُ لَيْلُهُ
أَحَلَّ مِنَ الْوَضَلِ مَا حَرَّمَا	وَمَاذَا عَلَى الظُّبْيِ لَوَاتُهُ

وأما الفضيل بن عياض فكان سبب توبته أنه عشق جارية فواعدته ليلاً، فبينما هو يرتقي الجدران إليها إذ سمع قارئاً يقرأ: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ﴾ فرجع القهقري وهو يقول: بلى والله قد آن! فأواه الليل إلى خربة وفيها جماعة من السابلة، وبعضهم يقول لبعض: إن فضيلاً يقطع الطريق. فقال الفضيل: أوله! أراني بالليل أسعى في معاصي الله، قوم من المسلمين يخافونني! اللهم إني قد تبت إليك، وجعلت توبتي إليك جوار بيتك الحرام.

(١) هكذا في «الأصول» ولم نقف عليها بعد البحث.

قوله تعالى: ﴿اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ أي ﴿يُحْيِي الْأَرْضَ﴾ الجدة ﴿بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ بالمطر. وقال صالح المري: المعنى يلين القلوب بعد قساوتها. وقال جعفر بن محمد: يحييها بالعدل بعد الجور. وقيل: المعنى فكذلك يحيي الكافر بالهدى إلى الإيمان بعد موته بالكفر والضلالة. وقيل: كذلك يحيي الله الموتى من الأمم، ويميز بين الخاشع قلبه وبين القاسي قلبه. ﴿قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ أي إحياء الله الأرض بعد موتها دليل على قدرة الله، وأنه لمحيي الموتى.

[١٨] ﴿إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَالْمُصَّدِّقَاتِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يَضْعَفُ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾.

[١٩] ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهَادَةُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَالْمُصَّدِّقَاتِ﴾ قرأ ابن كثير وأبو بكر عن عاصم بتخفيف الصاد فيهما من التصديق، أي المصدقين بما أنزل الله تعالى. الباقر بالتشديد أي المتصدقين والمتصدقات فأدغمت التاء في الصاد، وكذلك في مصحف أبي. وهو حث على الصدقات، ولهذا قال: ﴿وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ بالصدقة والنفقة في سبيل الله. قال الحسن: كل ما في القرآن من القرض الحسن فهو التطوع. وقيل: هو العمل الصالح من الصدقة وغيرها محتسباً صادقاً. وإنما عطف بالفعل على الاسم، لأن ذلك الاسم في تقدير الفعل، أي إن الذين صدقوا وأقرضوا ﴿يُضَاعَفُ لَهُمْ﴾ أمثالها. وقراءة العامة بفتح العين على ما لم يسم فاعله. وقرأ الأعمش ﴿يُضَاعَفُهُ﴾ بكسر العين وزيادة هاء. وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب ﴿يُضَعَّفُ﴾ بفتح العين وتشديدها. ﴿وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ يعني الجنة.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ﴾. اختلف في ﴿الشَّهَدَاءُ﴾ هل هو مقطوع مما قبل أو متصل به. فقال مجاهد وزيد بن أسلم: إن الشهداء والصديقين هم المؤمنون وأنه متصل؛ وروي معناه عن النبي ﷺ فلا يوقف على هذا على قوله: ﴿الصَّادِقُونَ﴾ وهذا قول ابن مسعود في تأويل الآية. قال القشيري قال الله تعالى: ﴿فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ وَالشَّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ﴾<sup>(١)</sup> فالصديقون هم الذين يتلون الأنبياء، والشهداء هم الذين يتلون الصديقين، والصالحون يتلون الشهداء، فيجوز أن تكون هذه الآية في جملة من صدق بالرسول؛ أعني ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهَدَاءُ﴾. ويكون المعنى بالشهداء من شهد الله بالوحدانية، فيكون صديق فوق صديق في الدرجات؛ كما قال النبي ﷺ: «إن أهل الجنات العلا ليراهم من دونهم كما يرى أحدكم الكوكب الذي في أفق السماء وإن أبا بكر وعمر منهم وأنعمًا»<sup>(٢)</sup> وروي عن ابن عباس ومسروق أن الشهداء غير الصديقين. فالشهداء على هذا منفصل مما قبله والوقف على قوله: ﴿الصَّادِقُونَ﴾ حسن. والمعنى ﴿وَالشَّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ﴾ أي لهم أجر أنفسهم ونور أنفسهم. وفيهم قولان: أحدهما - أنهم الرسل يشهدون على أممهم بالتصديق والتكذيب؛ قاله الكلبي؛ ودليله قوله تعالى: ﴿وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ<sup>(١)</sup> شَهِيدًا﴾. الثاني - أنهم أمم الرسل يشهدون يوم القيامة؛ وفيما يشهدون به قولان: أحدهما - أنهم يشهدون على أنفسهم بما عملوا من طاعة ومعصية. وهذا معنى قول مجاهد. الثاني - يشهدون لأنبيائهم بتبليغهم الرسالة إلى أممهم؛ قاله الكلبي. وقال مقاتل قولاً ثالثاً: إنهم القتلى في سبيل الله تعالى. ونحوه عن ابن عباس أيضاً قال: أراد شهداء المؤمنين. والواو واو الابتداء. والصديقون على هذا القول مقطوع من الشهداء.

(١) راجع ٢٧١/٥ و ١٩٧.

(٢) «أنعمًا» أي زادا وفضلا. وقيل معناه: صاروا إلى النعيم ودخلا فيه.

وقد اختلف في تعيينهم؛ فقال الضحاك: هم ثمانية نفر؛ أبو بكر وعليّ وزيد وعثمان وطلحة والزبير وسعد وحزمة. وتابعهم عمر بن الخطاب رضي الله عنهم؛ ألحقه الله بهم لما صدق نبيّه ﷺ. وقال مقاتل بن حيان: الصديقون هم الذين آمنوا بالرسول ولم يكذبوهم طرفة عين، مثل مؤمن آل فرعون، وصاحب آل ياسين، وأبي بكر الصديق، وأصحاب الأخدود.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ أي بالرسول والمعجزات ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ فلا أجر لهم ولا نور.

[٢٠] ﴿اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُوٌ وَزِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطَمًا وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتْنَعٌ الْفُرُورِ ﴿٢٠﴾﴾.

[٢١] ﴿سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٢١﴾﴾.

قوله تعالى: ﴿اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُوٌ﴾ وجه الاتصال أن الإنسان قد يترك الجهاد خوفاً على نفسه من القتل، وخوفاً من لزوم الموت؛ فبين أن الحياة الدنيا منقضية فلا ينبغي أن يترك أمر الله محافظة على ما لا يبقى. و﴿ما﴾ صلة تقديره: أعلموا أن الحياة الدنيا لعب باطل ولهو فرح ثم ينقضي. وقال قتادة: لعب ولهو: أكل وشرب. وقيل: إنه على المعهود من أسبه؛ قال مجاهد: كل لعب لهو. وقد مضى هذا المعنى

في ﴿الْأَنْعَامِ﴾<sup>(١)</sup> وقيل: اللَّعِبُ ما رَغِبَ في الدنيا، واللَّهُو ما ألهى عن الآخرة؛ أي شغل عنها. وقيل: اللعب الاقتناء، واللهو النساء. ﴿وَزِينَةٌ﴾ الزينة ما يتزين به؛ فالكافر يتزين بالدنيا ولا يعمل للآخرة، وكذلك من تزين في غير طاعة الله. ﴿وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ﴾ أي يفخر بعضهم على بعض بها. وقيل: بالخلفة والقوة. وقيل: بالأنساب على عادة العرب في المفاخرة بالآباء. وفي «صحيح مسلم» عن النبي ﷺ قال: «إن الله أوحى إليّ أن تواضعوا حتى لا يفني أحد على أحد ولا يفخر أحد على أحد» وصح عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال: «أربع في أمي من أمر الجاهلية الفخر في الأحساب» الحديث. وقد تقدم جميع هذا. ﴿وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ﴾ لأن عادة الجاهلية أن تتكاثر بالأبناء والأموال، وتكاثر المؤمنين بالإيمان والطاعة. قال بعض المتأخرين: ﴿لَعِبٌ﴾ كلعب الصبيان ﴿وَلَهْوٌ﴾ كلهو الفتيان ﴿وَزِينَةٌ﴾ كزينة النسوان ﴿وَتَفَاخُرٌ﴾ كتفاخر الأقران ﴿وَتَكَاثُرٌ﴾ كتكاثر الدهقان<sup>(٢)</sup>. وقيل: المعنى أن الدنيا كهذه الأشياء في الزوال والفناء. وعن علي رضي الله عنه قال لعنار: لا تحزن على الدنيا فإن الدنيا ستة أشياء: مأكول ومشروب وملبوس ومشوم ومركوب ومنكوح؛ فأحسن طعامها العسل وهو بزقة ذبابة، وأكثر شربها الماء ويستوي فيه جميع الحيوان، وأفضل ملبوسها الديباج وهو نسج دودة، وأفضل المشوم المسك وهو دم فارة، وأفضل المركوب الفرس وعليها يقتل الرجال، وأما المنكوح فالنساء وهو مبال في مبال؛ والله إن المرأة لتزين أحسنها يراد به أقبحها. ثم ضرب الله تعالى لها مثلاً بالزراع في غيث فقال: ﴿كَمَثَلٍ غَيْثٍ﴾ أي مطر ﴿أَغْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ﴾ الكفار هنا: الزراع لأنهم يغطون البذر<sup>(٣)</sup>. والمعنى أن الحياة الدنيا كالزراع يعجب الناظرين إليه لخضرته بكثرة الأمطار، ثم لا يلبث أن يصير هشيماً كأن لم يكن، وإذا أعجب الزراع فهو غاية ما يستحسن. وقد مضى معنى هذا المثل في «يونس»<sup>(٤)</sup> و «الكهف»<sup>(٥)</sup>. وقيل:

(١) راجع ٤١٤/٦.

(٢) الدهقان - بكسر الدال وضمها -: التاجر؛ فارسي معرب.

(٣) مأخوذ من الكفر - بفتح الكاف - وهو التغطية.

(٤) راجع ٣٢٧/٨.

(٥) راجع ٤١٢/١٠.

الكفار هنا الكافرون بالله عز وجل؛ لأنهم أشد إعجاباً بزيينة الدنيا من المؤمنين. وهذا قول حسن؛ فإن أصل الإعجاب لهم وفيهم، ومنهم يظهر ذلك، وهو التعظيم للدنيا وما فيها. وفي الموحيدين من ذلك فروع تحدث من شهواتهم، وتثقل عندهم وتديق إذا ذكروا الآخرة. وموضع الكاف رفع على الصفة. ﴿ثُمَّ يَهَيِّجُ﴾ أي يحفّ بعد خضرته ﴿فَتَرَاهُ مُضْغَرًّا﴾ أي متغيراً عما كان عليه من النضرة. ﴿ثُمَّ يَكُونُ حُطَّامًا﴾ أي فُتَاتًا وتيناً فيذهب بعد حسنه، كذلك دنيا الكافر. ﴿وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ أي للكافرين. والوقف عليه حسن، ويتبدى ﴿وَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ﴾ أي للمؤمنين. وقال الفراء: ﴿وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ﴾ تقديره إما عذاب شديد وإما مغفرة، فلا يوقف على ﴿شَدِيدٌ﴾. ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ﴾ هذا تأكيد ما سبق؛ أي تغر الكفار، فأما المؤمن فالدنيا له متاع بلاغ إلى الجنة. وقيل: العمل للحياة الدنيا متاع الغرور تزهداً في العمل للدنيا، وترغيباً في العمل للآخرة.

قوله تعالى: ﴿سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ أي سارعوا بالأعمال الصالحة التي توجب المغفرة لكم من ربكم. وقيل: سارعوا بالتوبة؛ لأنها تؤدي إلى المغفرة؛ قاله الكلبي. وقيل التكبيرة الأولى مع الإمام؛ قاله مكحول. وقيل: الصف الأول. ﴿وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ لو وصل بعضها ببعض. قال الحسن: يعني جميع السموات والأرضين مبسوطتان كل واحدة إلى صاحبتهما. وقيل: يريد لرجل واحد أي لكل واحد جنة بهذه السعة. وقال ابن كيسان: عنى به جنة واحدة من الجنّات. والعرض أقل من الطول؛ ومن عادة العرب أنها تعبر عن سعة الشيء بعرضه دون طوله. قال:

كَأَنَّ بِلَادَ اللَّهِ وَهِيَ عَرِيضَةٌ عَلَى الْخَائِفِ الْمَطْلُوبِ كِفَّةٌ حَابِلٍ

وقدمضى هذا كله في ﴿آل عمران﴾<sup>(١)</sup>. وقال طارق بن شهاب: قال قوم من أهل الحيرة لعمر رضي الله عنه: أرايت قول الله عز وجل: ﴿وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾

فَأَيْنَ النَّارِ؟ فَقَالَ لَهُمْ عَمْرٌ: أَرَأَيْتُمْ اللَّيْلَ إِذَا وَلَّى وَجَاءَ النَّهَارُ أَيْنَ يَكُونُ اللَّيْلُ؟ فَقَالُوا: لَقَدْ نَزَعْتَ بِمَا فِي التَّوْرَةِ مِثْلَهُ. ﴿أَعِدْتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ شرط الإيمان لا غير، وفيه تقوية الرجاء. وقد قيل: شرط الإيمان هنا وزاد عليه في ﴿آل عمران﴾<sup>(١)</sup> فقال: ﴿أَعِدْتُ لِلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يَنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاطِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ﴾. ﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ أي إن الجنة لا تُنال ولا تُدخل إلا برحمة الله تعالى وفضله. وقد مضى هذا في ﴿الأعراف﴾<sup>(٢)</sup> وغيرها. ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾.

[٢٢] ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾.

[٢٣] ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾.

[٢٤] ﴿الَّذِينَ يَبْتَلُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾.

قوله تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ﴾ قال مقاتل: القحط وقلة النبات والثمار. وقيل: الجوائح في الزرع. ﴿وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ﴾ بالأوصاب والأسقام؛ قاله قتادة. وقيل: إقامة الحدود؛ قاله ابن حيان. وقيل: ضيق المعاش؛ وهذا معنى رواه ابن جريج. ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ﴾ يعني في اللوح المحفوظ. ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا﴾ الضمير في ﴿نَبْرَأَهَا﴾ عائد على النفوس أو الأرض أو المصائب أو الجميع. وقال ابن عباس: من قبل أن يخلق المصيبة. وقال سعيد بن جبيرة: من قبل أن يخلق الأرض والنفس. ﴿إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ أي خَلَقَ ذَلِكَ وَحَفِظَ جَمِيعَهُ ﴿عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ هين. قال الربيع بن صالح: لما أخذ سعيد بن جبيرة رضي الله عنه بَكَيْتٍ؛ فقال: ما يبكيك؟ قلت: أبكي لما أرى بك ولما تذهب

إليه. قال: فلا تبك فإنه كان في علم الله أن يكون، ألم تسمع قوله تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ﴾ الآية. وقال ابن عباس: لما خلق الله القلم قال له اكتب، فكتب ما هو كائن إلى يوم القيامة. ولقد ترك لهذه الآية جماعة من الفضلاء الدواء في أمراضهم فلم يستعملوه ثقة بربهم وتوكلوا عليه، وقالوا قد علم الله أيام المرض وأيام الصحة، فلو حرص الخلق على تقليل ذلك أو زيادته ما قدروا؛ قال الله تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا﴾. وقد قيل: إن هذه الآية تتصل بما قبل، وهو أن الله سبحانه هوّن عليهم ما يصيبهم في الجهاد من قتل وجرح، ويتبين أن ما يخلفهم عن الجهاد من المحافظة على الأموال وما يقع فيها من خسران، فالكل مكتوب مقدّر لا مدفع له، وإنما على المرء أمثال الأمر، ثم أدبهم فقال هذا: ﴿لَكَيْلًا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ﴾ أي حتى لا تحزنوا على ما فاتكم من الرزق؛ وذلك أنهم إذا علموا أن الرزق قد فرغ منه لم يأسوا على ما فاتهم منه. وعن ابن مسعود أن نبي الله ﷺ قال: «لا يجد أحدكم طعم الإيمان حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه» ثم قرأ ﴿لَكَيْلًا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ﴾ أي كي لا تحزنوا على ما فاتكم من الدنيا فإنه لم يقدر لكم ولو قدر لكم لم يفتكم ﴿وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾ أي من الدنيا؛ قاله ابن عباس. وقال سعيد بن جبيرة: من العافية والخصب. وروى عكرمة عن ابن عباس: ليس من أحد إلا وهو يحزن ويفرح، ولكن المؤمن يجعل مصيبته صبراً، وغنيمة شكرًا. والحزن والفرح المنهي عنهما هما اللذان يتعدى فيهما إلى ما لا يجوز؛ قال الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ<sup>(١)</sup> فَخُورٍ﴾ أي متكبر بما أوتي من الدنيا، فخور به على الناس. وقراءة العامة ﴿آتَاكُمْ﴾ بمد الالف أي أعطاكم من الدنيا. وأختره أبو حاتم. وقرأ أبو العالية ونصر بن عاصم وأبو عمرو ﴿آتَاكُمْ﴾ بقصر الالف وأختره أبو عبيد. أي جاءكم، وهو معادل لـ ﴿فَاتَكُمْ﴾ ولهذا لم يقل آفاتكم. قال جعفر بن محمد الصادق: يابن آدم مالك تأسى على مفقود لا يردّه عليك الفوت، أو تفرح بموجود لا يتركه في يدك الموت. وقيل لبرزجمهر: أيها الحكيم! مالك لا تحزن على ما فات،

ولا تفرح بما هو آت؟ قال: لأن الفاتئ لا يتلافى بالعبرة، والآتي لا يستدام بالخبرة. وقال الفضيل بن عياض في هذا المعنى: الدنيا مُبِيد ومُفِيد؛ فما أباد فلا رجعة له، وما أفاد آذن بالرحيل. وقيل: المختال الذي ينظر إلى نفسه بعين الافتخار، والفخور الذي ينظر إلى الناس بعين الاحتقار، وكلاهما شريك خفي. والفخور بمنزلة المَصْرَاة تُشَدُّ أخلافها ليجتمع فيها اللبن، فيتوهم المشتري أن ذلك معتاد وليس كذلك؛ فكَذلك الذي يرى من نفسه حالاً وزينة وهو مع ذلك مدع فهو الفخور.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾ أي لا يحب المختالين ﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾ فـ ﴿الَّذِينَ﴾ في موضع خفض نعتاً للمختال. وقيل: رفع بابتداء أي الذين يبخلون فالله غني عنهم. قيل: أراد رؤساء اليهود الذين يبخلون ببيان صفة محمد ﷺ التي في كتبهم؛ لئلا يؤمن به الناس فتذهب مأكلتهم<sup>(١)</sup>؛ قاله السدي والكلبي. وقال سعيد بن جبير: ﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾ يعني بالعلم ﴿وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ﴾ أي بالآء يعلموا الناس شيئاً. زيد بن أسلم: إنه البخل بأداء حق الله عز وجل. وقيل: إنه البخل بالصدقة والحقوق؛ قاله عامر بن عبد الله الأشعري. وقال طاوس: إنه البخل بما في يديه. وهذه الأقوال الثلاثة متقاربة المعنى. وفرق أصحاب الخواطر بين البخل والسخاء بفرقين: أحدهما - أن البخل الذي يلتذ بالإمساك. والسخي الذي يلتذ بالإعطاء. الثاني - أن البخل الذي يعطي عند السؤال، والسخي الذي يعطي بغير سؤال. ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ﴾ أي عن الإيمان ﴿فَإِنَّ اللَّهَ﴾ غني عنه. ويجوز أن يكون لما حث على الصدقة أعلمهم أن الذين يبخلون بها ويأمرون الناس بالبخل بها فإن الله غني عنهم. وقراءة العامة ﴿بِالْبُخْلِ﴾ بضم الباء وسكون الخاء. وقرأ أنس وعبيد بن عمير ويحيى بن يعمر ومجاهد وحميد وابن محيصن وحمزة والكسائي ﴿بِالْبُخْلِ﴾ بفتح الباء وهي لغة الأنصار. وقرأ أبو العالية وأبن السَّمِيعِ ﴿بِالْبُخْلِ﴾ بفتح الباء وإسكان الخاء. وعن نصر بن عاصم ﴿الْبُخْلِ﴾ بضمين وكلاهما لغات مشهورة. وقد تقدّم الفرق بين البخل والشح في آخر ﴿آل عمران﴾<sup>(٢)</sup>.

(١) يريد ما يأكلونه من الناس باسم الدين من الأموال. (٢) راجع ٢٩٣/٤.

وقرأ نافع وأبن عامر ﴿فَإِنَّ اللَّهَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ بغير ﴿هُوَ﴾. والباقون ﴿هُوَ الْغَنِيُّ﴾ على أن يكون فصلاً. ويجوز أن يكون مبتدأ و﴿الغني﴾ خبره والجملة خبر إن. ومن حذفها فالأحسن أن يكون فصلاً؛ لأن حذف الفصل أسهل من حذف المبتدأ.

[٢٥] ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾.

[٢٦] ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي بالمعجزات البينة والشرائع الظاهرة. وقيل: الإخلاص لله تعالى في العبادة، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة؛ بذلك دعت الرسل: نوح فمن دونه إلى محمد ﷺ. ﴿وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ﴾ أي الكتب؛ أي أوحينا إليهم خبر ما كان قبلهم ﴿وَالْمِيزَانَ﴾ قال ابن زيد: هو ما يوزن به ويتعامل ﴿لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ﴾ أي بالعدل في معاملاتهم. وقوله: ﴿بِالْقِسْطِ﴾ يدل على أنه أراد الميزان المعروف. وقال قوم: أراد به العدل. قال القشيري: وإذا حملناه على الميزان المعروف، فالمعنى أنزلنا الكتاب ووضعنا الميزان فهو من باب:

عَلَفْتُهَا تِيناً وَمَاءً بَارِداً

ويدل على هذا قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ﴾ ثم قال: ﴿وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ﴾ وقد مضى القول فيه<sup>(١)</sup>. ﴿وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ﴾ روى عمر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله أنزل أربع بركات من السماء إلى الأرض: الحديد

والنار والماء والملح». وروى عكرمة عن ابن عباس قال: ثلاثة أشياء نزلت مع آدم عليه السلام: الحجر الأسود وكان أشد بياضاً من الثلج، وعصا موسى وكانت من آس الجنة، طولها عشرة أذرع مع طول موسى، والحديد أنزل معه ثلاثة أشياء: السندان والكَلْبَتَانِ والمِيقَعَةُ وهي المطرقة؛ ذكره الماوردي. وقال الثعلبي: قال ابن عباس نزل آدم من الجنة ومعه من الحديد خمسة أشياء من آلة الحدادين: السندان، والكَلْبَتَانِ، والمِيقَعَةُ، والمِطْرَقَةُ، والإبرة. وحكاه القشيري قال: والمِيقَعَةُ ما يحدّد به؛ يقال وَقَعْتُ الحديدَ أَقَعَهَا أي حددتها. وفي «الصحاح»: والمِيقَعَةُ الموضع الذي يألفه البازي فيقع عليه، وخشبة القَصَار التي يَدَقُّ عليها، والمِطْرَقَةُ والمِسَنّ الطويل. وروي أن الحديد أنزل في يوم الثلاثاء. ﴿فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ﴾ أي لإهراق الدماء. ولذلك نهى عن الفصد والحجامة في يوم الثلاثاء؛ لأنه يوم جرى فيه الدم. وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «في يوم الثلاثاء ساعة لا يرقأ فيها الدم». وقيل: ﴿أَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ﴾ أي أنشأناه وخلقناه كقوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ﴾<sup>(١)</sup> وهذا قول الحسن. فيكون من الأرض غير منزل من السماء. وقال أهل المعاني: أي أخرج الحديد من المعادن وعلمهم صنعته بوحيه. ﴿فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ﴾ يعني السلاح والكُرَاعُ والجُنَّة. وقيل: أي فيه من خشية القتل خوف شديد. ﴿وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ﴾ قال مجاهد: يعني جُنَّة. وقيل: يعني أنفع الناس بالماعون من الحديد، مثل السكين والفأس والإبرة ونحوه. ﴿وَلَيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ﴾ أي أنزل الحديد ليعلم من ينصره. وقيل: هو عطف على قوله تعالى: ﴿لَيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ﴾ أي أرسلنا رسلنا وأنزلنا معهم الكتاب، وهذه الأشياء؛ ليتعامل الناس بالحق، ﴿وَلَيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ﴾ وليرى الله من ينصر دينه ﴿وَيَنْصُرُ﴾ رُسُلَهُ بِالْغَيْبِ قال ابن عباس: ينصرونهم لا يكذبونهم، ويؤمنون بهم بِالْغَيْبِ أي وهم لا يرونهم. ﴿إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ ﴿قَوِيٌّ﴾ في أخذه ﴿عَزِيزٌ﴾ أي منيع غالب. وقد تقدّم. وقيل: ﴿بِالْغَيْبِ﴾ بالإخلاص.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ﴾ فصل ما أجمل من إرسال الرسل بالكتب، وأخبر أنه أرسل نوحاً وإبراهيم وجعل النبوة في نسلهما ﴿وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ﴾ أي جعلنا بعض ذريتهما الأنبياء، وبعضهم أمما يتلون الكتب المنزلة من السماء: التوراة والإنجيل والزبور والفرقان. وقال ابن عباس: الكتاب الخط بالقلم ﴿فَمِنْهُمْ﴾ أي من أئمت بإبراهيم ونوح ﴿مُهْتَدٍ﴾. وقيل: ﴿فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ﴾ أي من ذريتهما مهتدون. ﴿وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾ كافرون خارجون عن الطاعة.

[٢٧] ﴿ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَارِهِم بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهَابِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا فَآتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾.

فيه أربع مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿ثُمَّ قَفَّيْنَا﴾ أي أتبعنا ﴿عَلَىٰ آثَارِهِمْ﴾ أي على آثار الذرية. وقيل: على آثار نوح وإبراهيم ﴿بِرُسُلِنَا﴾ موسى وإلياس وداود وسليمان ويونس وغيرهم ﴿وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾ فهو من ذرية إبراهيم من جهة أمه ﴿وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ﴾ وهو الكتاب المنزل عليه. وتقدم اشتقاقه في أول سورة ﴿آل عمران﴾<sup>(١)</sup>.

الثانية - قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ﴾ على دينه يعني الحواريين وأتباعهم ﴿رَأْفَةً وَرَحْمَةً﴾ أي مودة فكان يواد بعضهم بعضاً. وقيل: هذا إشارة إلى أنهم أمروا في الإنجيل بالصلح وترك إيذاء الناس وألان الله قلوبهم لذلك، بخلاف اليهود الذين قست قلوبهم وحرّفوا الكلم عن مواضعه. والرأفة اللين، والرحمة الشفقة. وقيل: الرأفة تخفيف الكل، والرحمة تحمّل الثقل. وقيل: الرأفة أشد الرحمة. وتم الكلام. ثم قال:

﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا﴾ أي من قبل أنفسهم. والأحسن أن تكون الرهبانية منصوبة بإضمار فعل؛ قال أبو علي: وأبتدعوها رهبانية أبتدعوها. وقال الزجاج: أي أبتدعوها رهبانية: كما تقول رأيت زيدا وعمراً كلّمت. وقيل: إنه معطوف على الرأفة والرحمة؛ والمعنى على هذا أن الله تعالى أعطاهم إياها فغيروا وأبتدعوا فيها. قال الماوردي: وفيها قراءتان؛ إحداهما بفتح الراء وهي الخوف من الرّهب. الثانية بضم الراء وهي منسوبة إلى الرّهبان كالرّضوانية من الرّضوان؛ وذلك لأنهم حملوا أنفسهم على المشقات في الامتناع من المطعم والمشرب والنكاح والتعلق بالكهوف والصوامع؛ وذلك أن ملوكهم غيروا. وبدّلوا وبقي نفر قليل فترهبوا وتبتّلوا. قال الضحاك: إن ملوكاً بعد عيسى عليه السلام ارتكبوا المحارم ثلثمائة سنة، فأنكرها عليهم من كان بقي على منهاج عيسى فقتلوه، فقال قوم بقوا بعدهم: نحن إذا نهيناكم قتلونا فليس يسعنا المقام بينهم، فاعتزلوا الناس وأتخذوا الصوامع. وقال قتادة: الرهبانية التي أبتدعوها رفض النساء وأتخذ الصوامع. وفي خبر مرفوع: «هي لحقوقهم بالبراري والجبال».

﴿مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ﴾ أي ما فرضناها عليهم ولا أمرناهم بها؛ قاله ابن زيد. وقوله تعالى: ﴿إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ﴾ أي ما أمرناهم إلا بما يرضي الله؛ قاله ابن مسلم.

وقال الزجاج: ﴿مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ﴾ معناه لم نكتب عليهم شيئاً البتّة. ويكون ﴿ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ﴾ بدلاً من الهاء والألف في ﴿كَتَبْنَاهَا﴾ والمعنى: ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله. وقيل: ﴿إِلَّا ابْتِغَاءَ﴾ الاستثناء منقطع، والتقدير ما كتبناها عليهم لكن أبتدعوها ابتغاء رضوان الله. ﴿فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا﴾ أي فما قاموا بها حق القيام. وهذا خصوص؛ لأن الذين لم يرعوها بعض القوم، وإنما تسببوا بالترهب إلى طلب الرياسة على الناس وأكل أموالهم، كما قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن كَثِيرًا مِّنَ الْأَخْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ﴾<sup>(١)</sup> وهذا في قوم أذاهم الترهّب إلى طلب الرياسة في آخر الأمر. وروى سفيان الثوري عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا﴾ قال: كانت ملوك بعد عيسى بدلوا التوراة والإنجيل،

وكان فيهم مؤمنون يقرؤون التوراة والإنجيل ويدعون إلى دين الله تعالى، فقال أناس لملكهم: لو قتل هذه الطائفة. فقال المؤمنون: نحن نكفيكم أنفسنا. فطائفة قالت: أبناؤنا لنا أسطوانة أرفعونها فيها، وأعطونا شيئاً نرفع به طعامنا وشرابنا ولا نرد عليكم. وقالت طائفة: دعونا نهيهم في الأرض ونسيح، ونشرب كما تشرب الوحوش في البرية، فإذا قدرتم علينا فأقتلونا. وطائفة قالت: أبناؤنا لنا دُوراً في الفيافي ونحتفر الآبار ونحتث البقول فلا ترونا. وليس أحد من هؤلاء إلا وله حميم منهم ففعلوا، فمضى أولئك على منهاج عيسى، وخلف قوم من بعدهم ممن قد غيّر الكتاب فقالوا: نسيح ونتعبد كما تعبد أولئك، وهم على شركهم لا علم لهم بإيمان من تقدم من الذين اقتدوا بهم؛ فذلك قوله تعالى: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ﴾ الآية. يقول: ابتدعها هؤلاء الصالحون ﴿فَمَا رَعَوْهَا﴾ المتأخرون ﴿حَقَّ رِعَايَتِهَا﴾ ﴿فَأَتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ﴾ يعني الذين ابتدعوها أولاً ورعوها ﴿وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾ يعني المتأخرين، فلما بعث الله محمداً ﷺ ولم يبق منهم إلا قليل، جاءوا من الكهوف والصوامع والغيران فأمنوا بمحمد ﷺ.

الثالثة - وهذه الآية دالة على أن كل محدثة بدعة، فينبغي لمن ابتدع خيراً أن يدوم عليه، ولا يعدل عنه إلى ضده فيدخل في الآية. وعن أبي أمامة الباهلي - وأسمه صديقي بن عجلان - قال: أحدثتم قيام رمضان ولم يكتب عليكم، إنما كتب عليكم الصيام، فدوموا على القيام إذ فعلتموه ولا تتركوه، فإن ناساً من بني إسرائيل ابتدعوا بدعاً لم يكتبها الله عليهم أبتغوا بها رضوان الله فما رعوها حتى رعيتها، فعابهم الله بتركها فقال: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا﴾.

الرابعة - وفي الآية دليل على العزلة عن الناس في الصوامع والبيوت، وذلك مندوب إليه عند فساد الزمان وتغير الأصدقاء والإخوان. وقد مضى بيان هذا في سورة ﴿الكهف﴾<sup>(١)</sup> مستوفى والحمد لله. وفي مسند أحمد بن حنبل من حديث أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه قال:

خرجنا مع رسول الله ﷺ في سَرِيَّةٍ من سراياه فقال مَرَّ رجلٌ بغار فيه شيء من ماء، فحدث نفسه بأن يقيم في ذلك الغار، فيقوته ما كان فيه من ماء ويصيب ما حوله من البقل ويتخلى عن الدنيا. قال: لو أني أتيت النبي ﷺ فذكرت ذلك له فإن أذن لي فعلت وإلا لم أفعل، فأتاه فقال: يا نبي الله! إني مررت بغار فيه ما يقوتني من الماء والبقل، فحدثتني نفسي بأن أقيم فيه وأتخلى من الدنيا. قال: فقال النبي ﷺ: «إني لم أبعث باليهودية ولا بالنصرانية ولكني بعثت بالحنيفية السمحة والذي نفس محمد بيده لَغَدْوَةٌ أو رَوْحَةٌ في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها ولمقام أحدكم في الصف الأول خير من صلاته ستين سنة». وروى الكوفيون عن ابن مسعود، قال قال لي رسول الله ﷺ: «هل تدري أي الناس أعلم» قال قلت: الله ورسوله أعلم. قال: «أعلم الناس أبصرهم بالحق إذا اختلف الناس فيه وإن كان مقصراً في العمل وإن كان يزحف على أسته هل تدري من أين أتخذ بنو إسرائيل الرهبانية ظهرت عليهم الجبابة بعد عيسى يعملون بمعاصي الله فغضب أهل الإيمان فقاتلوهم فهزم أهل الإيمان ثلاث مرات فلم يبق منهم إلا القليل فقالوا إن أفنونا فلم يبق للدين أحد يدعون إليه ففعلوا نفثوا في الأرض إلى أن يبعث الله النبي الأمي الذي وعدنا عيسى - يعنون محمداً ﷺ - ففارقوا في غيران الجبال وأحدثوا رهبانية فمنهم من تمسك بدينه ومنهم من كفر - وتلا ﴿وَرَهْبَانِيَّةً﴾ الآية - أتدري ما رهبانية أمتي الهجرة والجهاد والصوم والصلاة والحج والعمرة والتكبير على التلاع يابن مسعود اختلف من كان قبلكم من اليهود على إحدى وسبعين فرقة فنجا منهم فرقة وهلك سائرهما واختلف من كان من قبلكم من النصارى على اثنين وسبعين فرقة فنجا منهم ثلاثة وهلك سائرهما فرقة وازت الملوك وقاتلتهم على دين الله ودين عيسى - عليه السلام - حتى قتلوا وفرقة لم تكن لهم طاقة بموازاة الملوك أقاموا بين ظهرائي قومهم فدعواهم إلى دين الله ودين عيسى ابن مريم فأخذتهم الملوك وقتلتهم وقطعتهم بالمناشير وفرقة لم تكن لهم طاقة بموازاة الملوك ولا بأن يقيموا بين ظهرائي قومهم فيدعواهم إلى دين الله ودين عيسى ابن مريم فساحوا في الجبال وترهبوا فيها وهي التي قال الله تعالى فيهم: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا﴾ - الآية - فمن

امن بي وأتبعني وصدقتني فقد رعاها حق رعايتها ومن لم يؤمن بي فأولئك هم الفاسقون» يعني الذي تهودوا وتنصروا. وقيل: هؤلاء الذين أدركوا محمداً ﷺ فلم يؤمنوا به فأولئك هم الفاسقون. وفي الآية تسلية للنبي ﷺ؛ أي إن الأولين أصروا على الكفر أيضاً فلا تعجب من أهل عصرك إن أصروا على الكفر. والله أعلم.

[٢٨] ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (٢٨).

[٢٩] ﴿لَيْسَ لَكُمْ بِأَهْلُ الْكِتَابِ إِلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ (٢٩).

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي آمنوا بموسى وعيسى ﴿اتَّقُوا اللَّهَ﴾ و﴿آمِنُوا بِرَسُولِهِ﴾ بمحمد ﷺ ﴿يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾ أي مثلين من الأجر على إيمانكم بعيسى ومحمد ﷺ، وهذا مثل قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا﴾ وقد تقدم القول<sup>(١)</sup> فيه. والكفل الحظ والنصيب وقد مضى في ﴿النساء﴾<sup>(٢)</sup> وهو في الأصل كساء يكتفل به الراكب فيحفظه من السقوط؛ قاله ابن جريج. ونحوه قال الأزهري، قال: اشتقاقه من الكساء الذي يحويه راكب البعير على سنامه إذا ارتدفه لئلا يسقط فتأويله يؤتكم نصيبين يحفظانكم من هلكة المعاصي كما يحفظ الكفل الراكب. وقال أبو موسى الأشعري: ﴿كِفْلَيْنِ﴾ ضعفين بلسان الحبشة. وعن ابن زيد: ﴿كِفْلَيْنِ﴾ أجر الدنيا والآخرة. وقيل: لما نزلت ﴿أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا﴾ أفتخر مؤمنو أهل

(١) راجع ٢٩٧/١٣.

(٢) راجع ٢٩٥/٤.

الكتاب على أصحاب النبي ﷺ فنزلت هذه الآية. وقد أستدل بعض العلماء بهذه الآية على أن الحسنة إنما لها من الأجر مثل واحد؛ فقال: الحسنة أسم عام ينطلق على كل نوع من الإيمان، وينطلق على عمومها، فإذا أنطلقت الحسنة على نوع واحد فليس له عليها من الثواب إلا مثل واحد. وإن أنطلقت على حسنة تشتمل على نوعين كان الثواب عليها مثلين؛ بدليل هذه الآية فإنه قال ﴿كَفَلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾ والكفل النصيب كالمثل، فجعل لمن أتقى الله وآمن برسوله نصيبين؛ نصيباً لتقوى الله ونصيباً لإيمانه برسوله. فدل على أن الحسنة التي جعل لها عشر هي التي جمعت عشرة أنواع من الحسنات، وهو الإيمان الذي جمع الله تعالى في صفته عشرة أنواع، لقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾ الآية بكماها. فكانت هذه الأنواع العشرة التي هي ثوابها أمثالها فيكون لكل نوع منها مثل. وهذا تأويل فاسد، لخروجه عن عموم الظاهر، في قوله تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ بما لا يحتمله تخصيص العموم، لأن ما جمع عشر حسنات فليس يُجْزَى عن كل حسنة إلا بمثلها. وبطل أن يكون جزاء الحسنة عشر أمثالها والأخبار دالة عليه. وقد تقدم ذكرها<sup>(٢)</sup> ولو كان كما ذكر لما كان بين الحسنة والسيئة فرق. ﴿وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا﴾ أي بياناً وهدى، عن مجاهد. وقال ابن عباس: هو القرآن. وقيل: ضياء ﴿تَمْشُونَ بِهِ﴾ في الآخرة على الصراط، وفي القيامة إلى الجنة. وقيل تمشون به في الناس تدعونهم إلى الإسلام فتكونون رؤساء في دين الإسلام لا تزول عنكم رياسة كنتم فيها. وذلك أنهم خافوا أن تزول رياستهم لو آمنوا بمحمد عليه السلام. وإنما كان يفوتهم أخذ رشوة يسيرة من الضعفة بتحريف أحكام الله، لا الرياسة الحقيقية في الدين. ﴿وَيَغْفِرَ لَكُمْ﴾ دُوبِكُمْ ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿لَيْلًا يَغْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾ أي ليعلم، و ﴿أَنْ لَا﴾ صلة زائدة مؤكدة؛ قاله الأخفش. وقال الفراء: معناه لأن يعلم و ﴿لَا﴾ صلة زائدة في كل كلام دخل عليه

(١) راجع ١٨٧/١٤.

(٢) راجع ١٥٠/٧ و ٢٤٤/١٣.

جَحَد. قال قتادة: حسد أهل الكتاب المسلمين فنزلت: ﴿لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾ أي لأن يعلم أهل الكتاب أنهم ﴿لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ﴾. وقال مجاهد: قالت اليهود يوشك أن يخرج منا نبي يقطع الأيدي والأرجل. فلما خرج من العرب كفروا فنزلت: ﴿لَيْلًا يَعْلَمُ﴾ أي ليعلم أهل الكتاب ﴿أَنَّ لَا يَقْدِرُونَ﴾ أي أنهم لا يقدرُونَ؛ كقوله تعالى: ﴿أَنَّ لَا يَزِجُجُ الْبَهِيمُ﴾<sup>(١)</sup> قَوْلًا وعن الحسن: ﴿لَيْلًا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾ وروي ذلك عن ابن مجاهد. وروى قُطْرُبُ بكسر اللام وإسكان<sup>(٢)</sup> الياء. وفتح لام الجر لغة معروفة. ووجه إسكان الياء أنَّ همزة ﴿أَنَّ﴾ حذفت فصارت ﴿لَنْ﴾ فأدغمت النون في اللام فصار ﴿لِلَّاءِ﴾ فلما اجتمعت اللامات أبدلت الوسطى منها ياء؛ كما قالوا في أَمَا: أَيْمًا. وكذلك القول في قراءة من قرأ ﴿لَيْلًا﴾ بكسر اللام إلا أنه أبقي اللام على اللغة المشهورة فيها فهو أقوى من هذه الجهة. وعن ابن مسعود ﴿لِكَيْلًا يَعْلَمُ﴾ وعن حِطَّان بن عبد الله ﴿لَأَنَّ يَعْلَمُ﴾. وعن عكرمة ﴿لِيَعْلَمُ﴾ وهو خلاف المرسوم. ﴿مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ قيل: الإسلام. وقيل: الثواب. وقال الكلبي: من رزق الله. وقيل: نعم الله التي لا تحصى. ﴿وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ﴾ ليس بأيديهم فيصرفون النبوة عن محمد ﷺ إلى من يحبون. وقيل: ﴿وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ﴾ أي هو له ﴿يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾. وفي البخاري: حدثنا الحكم بن نافع، قال حدثنا شعيب عن الزهري، قال أخبرني سالم بن عبد الله، أن عبد الله بن عمر قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول وهو قائم على المنبر: «إنما بقاؤكم فيما سلف قبلكم من الأمم كما بين صلاة العصر إلى غروب الشمس أعطي أهل التوراة التوراة فعملوا بها حتى أنتصف النهار ثم عجزوا فأعطوا قيراطاً قيراطاً ثم أعطي أهل الإنجيل الإنجيل فعملوا به حتى صلاة العصر ثم عجزوا فأعطوا قيراطاً قيراطاً ثم أعطيتم القرآن فعملتم به حتى الشمس فأعطيت قيراطين قيراطين قال أهل التوراة ربنا هؤلاء أقل عملاً وأكثر أجراً قال هل

(١) راجع ٢٣٦/١١.

(٢) روى قطرب عن الحسن أيضاً كما في السمين وغيره، فتكون للحسن قراءتان فتح اللام وكسرها مع إسكان الياء فيهما.

ظلمتكم من أجركم من شيء قالوا لا فقال فذلك فضلي أوتيه من أشياء في رواية: «فغضبت اليهود والنصارى وقالوا ربنا الحديث ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾. [تم تفسير سورة الحديد<sup>(١)</sup> والحمد لله].

### تفسير سورة المجادلة

#### وهي اثنتان وعشرون آية

مدنية في قول الجميع. إلا رواية عن عطاء: أن العشر الأول منها مدني وباقيها مكّي، وقال الكلبي: نزل جميعها بالمدينة غير قوله تعالى: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاقِعُهُمْ﴾ نزلت بمكة.

#### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[١] ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾

فيه مسالتان:

الأولى - قوله تعالى: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ﴾ التي أشتكت إلى الله هي خولة بنت ثعلبة. وقيل بنت حكيم. وقيل أسمها جميلة. وخولة أصح؛ وزوجها أوس بن الصّامت أخو عبادة بن الصامت، وقد مرّ بها عمر بن الخطاب رضي الله عنه في خلافته والناس معه على حمار فاستوقفته طويلاً ووعظته وقالت: يا عمر قد كنت تدعى عُميراً، ثم قيل لك عمر، ثم قيل لك أمير المؤمنين؛ فأتق الله يا عمر؛ فإنه من أيقن بالموت خاف الفوت، ومن أيقن بالحساب خاف العذاب؛ وهو واقف يسمع كلامها؛ فليل له: يا أمير المؤمنين أتقف لهذه العجوز هذا الوقوف؟ فقال: والله لو حبستني من أول النهار إلى آخره لا زلت إلا للصلاة المكتوبة، أتدرون من هذه العجوز؟ هي خولة

(١) ما بين المربعين ساقط من ح، س، ط، هـ.

بنت ثعلبة سمع الله قولها من فوق سبع سموات، أسمع رب العالمين قولها ولا يسمعه عمر؟ وقالت عائشة رضي الله عنها: تبارك الذي وسع سمعه كل شيء، إني لأسمع كلام خولة بنت ثعلبة ويخفي عليّ بعضه، وهي تشتكي زوجها إلى رسول الله ﷺ؛ وهي تقول: يا رسول الله! أكل شبابي ونثرت له بطني، حتى إذا كبر سني وأنقطع ولدي ظاهر مني؛ اللهم إني أشكو إليك! فما برحت حتى نزل جبريل بهذه الآية: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ﴾ خرج ابن ماجه في السنن. والذي في البخاري من هذا عن عائشة قالت: الحمد لله الذي وسع سمعه الأصوات، لقد جاءت المجادلة تشكو إلى رسول الله ﷺ، وأنا في ناحية البيت ما أسمع ما تقول، فأنزل الله عز وجل: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا﴾. وقال الماوردي: هي خولة بنت ثعلبة. وقيل: بنت خويلد. وليس هذا بمختلف؛ لأن أحدهما أبوها والآخر جدّها فنسبت إلى كل واحد منهما. وزوجها أوس بن الصّامت أخو عبادة بن الصّامت. وقال الثعلبي قال ابن عباس: هي خولة بنت خويلد الخزرجية، كانت تحت أوس بن الصّامت أخو عبادة بن الصّامت، وكانت حسنة الجسم؛ فراها زوجها ساجدة فنظر عجيزتها فأعجبه أمرها، فلما أنصرفت أرادها فأبى فغضب عليها - قال عروة<sup>(١)</sup>: وكان أمراً به لَمَم<sup>(٢)</sup> فأصابه بعض لَمَمِه فقال لها: أنت عليّ كظهر أمي. وكان الإيلاء والظهار من الطلاق في الجاهلية، فسألت النبي ﷺ فقال لها: «حرمت عليه» فقالت: والله ما ذكر طلاقاً؛ ثم قالت: أشكو إلى الله فاقتي ووحدتي ووحشتي وفراق زوجي وابن عمي وقد نفضت له بطني؛ فقال: «حرمت عليه» فما زالت تراجعته ويراجعها حتى نزلت عليه الآية. وروى الحسن: أنها قالت: يا رسول الله! قد نسخ الله سنن الجاهلية وإن زوجي ظاهر مني؛ فقال رسول الله ﷺ: «ما أوحى إليّ في هذا شيء» فقالت: يا رسول الله، أوحى إليك في كل شيء وطوي عنك هذا؟! فقال: «هو ما قلت لك» فقالت: إلى الله أشكو لا إلى رسوله

(١) عروة هو راوي حديث عائشة المتقدم.

(٢) اللمم: طرف من الجنون يلم بالإنسان أي يعتريه.

فأنزل الله: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ﴾ الآية. وروى الدارقطني من حديث قتادة أن أنس بن مالك حدثه قال: إن أوس بن الصّامت ظاهر من أمراته خُوَيْلَة بنت ثعلبة فشكت ذلك إلى رسول الله ﷺ فقالت: ظاهر حين كبرت سنّي ورقّ عظمي. فأنزل الله تعالى آية الظهار، فقال رسول الله ﷺ لأوس: «أعتق رقبة» قال: مالي بذلك يدان. قال: «فصم شهرين متتابعين» قال: أما إني إذا أخطأني أن آكل في يوم ثلاث مرات يكلّ بصري. قال: «فأطعم ستين مسكيناً» قال: ما أجد إلا أن تعينني منك بعون وصلة. قال: فأعانه رسول الله ﷺ بخمسة عشر صاعاً حتى جمع الله له [والله غفور رحيم]<sup>(١)</sup>. ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ قال: فكانوا يرون أن عنده مثلها وذلك لستين مسكيناً، وفي الترمذي وسنن أبن ماجه: أن سلمة بن صخر البياضي ظاهر من أمراته، وأن النبي ﷺ قال له: «أعتق رقبة» قال: فضربت صفحة عنقي بيدي. فقلت: لا والذي بعثك بالحق ما أصبحت أملك غيرها. قال: «فصم شهرين» فقلت: يا رسول الله! وهل أصابني ما أصابني إلا في الصيام. قال: «فأطعم ستين مسكيناً» الحديث. وذكر أبن العربي في أحكامه: روي أن خوله بنت دليج ظاهر منها زوجها، فأتت النبي ﷺ فسألته عن ذلك. فقال النبي ﷺ: «قد حرمت عليه» فقالت: أشكو إلى الله حاجتي. ثم عادت فقال رسول الله ﷺ: «حرمت عليه» فقالت: إلى الله أشكو حاجتي إليه<sup>(٢)</sup> وعائشة تغسل شق رأسه الأيمن، ثم تحوّل إلى الشق الآخر وقد نزل عليه الوحي، فذهبت أن تعيد، فقالت عائشة: أسكتي فإنه قد نزل الوحي. فلما نزل القرآن قال رسول الله ﷺ لزوجها: «أعتق رقبة» قال: لا أجد. قال: «صم شهرين متتابعين» قال: إن لم آكل في اليوم ثلاث مرات خفت أن يعشو بصري. قال: «فأطعم ستين مسكيناً». قال: فأعني. فأعانه بشيء. قال أبو جعفر النحاس: أهل التفسير على أنها خولة

(١) الزيادة من ح، ز، ل، هـ.

(٢) الزيادة من الأحكام لابن العربي.

وزوجها أوس بن الصّامت، وأختلفوا في نسبها، قال بعضهم: هي أنصارية وهي بنت ثعلبة، وقال بعضهم: هي بنت دليج، وقيل: هي بنت خُوَيْلِد، وقال بعضهم: هي بنت الصّامت، وقال بعضهم: هي أمة كانت لعبد الله بن أبيّ، وهي التي أنزل الله فيها ﴿وَلَا تُكْرِهُوا فَتِياتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا﴾ لأنه كان يُكرهها على الزنى. وقيل: هي بنت حكيم. قال النحاس: وهذا ليس بمتناقض، يجوز أن تنسب مرةً إلى أبيها، ومرةً إلى أمها، ومرةً إلى جدّها، ويجوز أن تكون أمة كانت لعبد الله بن أبيّ ف قيل لها أنصارية بالولاء؛ لأنه كان في عداد الأنصار وإن كان من المنافقين.

الثانية - قرىء ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ﴾ بالادغام و ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ﴾ بالإظهار. والأصل في السماع إدراك المسموعات، وهو اختيار الشيخ أبي الحسن. وقال ابن فورك: الصحيح أنه إدراك المسموع. وقال الحاكم أبو عبد الله في معنى السميع: إنه المدرك للأصوات التي يدركها المخلوقون بأذانهم من غير أن يكون له أذن، وذلك راجع إلى أن الأصوات لا تخفى عليه؛ وإن كان غير موصوف بالحس المركب في الأذن؛ كالأصم من الناس لما لم تكن له هذه الحاسة لم يكن أهلاً لإدراك الصوت. والسمع والبصر صفتان كالعلم والقدرة والحياة والإرادة، فهما من صفات الذات لم يزل الخالق سبحانه وتعالى متصفاً بهما. وشكى وأشتكى بمعنى واحد. وقرىء ﴿تُحَاوِرُكَ﴾ أي تراجعك الكلام و ﴿تُجَادِلُكَ﴾ أي تسائلك.

[٢] ﴿الَّذِينَ يَظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِنْ أُمَّهُتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدَنَّهُمْ وَلَهُمْ لَيَقُولُنَّ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوءٌ غَفُورٌ﴾.

فيه ثلاث وعشرون مسألة:

الأولى - قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَظَاهَرُونَ﴾<sup>(١)</sup> قرأ ابن عامر وحمزة والكسائي وخلف ﴿يَظَاهَرُونَ﴾ بفتح الياء وتشديد الظاء وألف. وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو ويعقوب ﴿يَظَاهَرُونَ﴾ بحذف الألف وتشديد الهاء والظاء وفتح الياء. وقرأ أبو العالية وعاصم وزر بن حُبَيْش ﴿يُظَاهَرُونَ﴾ بضم الياء وتخفيف الظاء وألف وكسر الهاء، وقد تقدّم هذا في ﴿الأحزاب﴾<sup>(٢)</sup>. وفي قراءة أَبِي ﴿يَظَاهَرُونَ﴾ وهي معنى قراءة ابن عامر وحمزة. وذكر الظاهر كناية عن معنى الركوب، والآدمية إنما يركب بطنها ولكن كَتَبَ عنه بالظهر؛ لأن ما يركب من غير الآدميات فإنما يركب ظهره، فكُنِيَ بالظهر عن الركوب. ويقال: نزل عن امرأته أي طلقها كأنه نزل عن مركوب. ومعنى أنت عليّ كظهر أُمِّي: أي أنت عليّ محرّمة لا يحلّ لي ركوبك.

الثانية - حقيقة الظهار تشبيه ظهر بظهر، والموجب للحكم منه تشبيه ظهر محلّل بظهر محرّم؛ ولهذا أجمع الفقهاء على أن من قال لزوجته: أنت عليّ كظهر أُمِّي أنه مظاهر. وأكثرهم على أنه إن قال لها: أنت عليّ كظهر أبتني أو أختي أو غير ذلك من ذوات المحارم أنه مظاهر. وهو مذهب مالك وأبي حنيفة وغيرهما. واختلف فيه عن الشافعي رضي الله عنه؛ فروي عنه نحو قول مالك؛ لأنه شبه امرأته بظهر محرّم عليه مؤنث كالأم. وروى عنه أبو ثور: أن الظهار لا يكون إلا بالأم وحدها. وهو مذهب قتادة والشعبي. والأول قول الحسن والنخعي والزهري والأوزاعي والثوري.

الثالثة - أصل الظهار أن يقول الرجل لامرأته: أنت عليّ كظهر أُمِّي. وإنما ذكر الله الظهر كناية عن البطن وسترأ. فإن قال: أنت عليّ كأُمِّي ولم يذكر الظهر، أو قال: أنت عليّ مثل أُمِّي؛ فإن أراد الظهار فله نيته، وإن أراد الطلاق كان مطلقاً البتّة عند مالك،

(١) نسخ الأصل على ﴿يظهرون﴾ وهي قراءة نافع التي يقرأ بها المؤلف فيما يأتي.

(٢) راجع ١١٨/١٤ ولم يذكر هناك شيئاً بل أحال الكلام على هذه السورة.

وإن لم تكن له نية في طلاق ولا ظهار كان مظاهراً. ولا ينصرف صريح الظهار بالنية إلى الطلاق؛ كما لا ينصرف صريح الطلاق وكنايته المعروفة له إلى الظهار، وكناية الظهار خاصة تنصرف بالنية إلى الطلاق البت.

الرابعة - ألفاظ الظهار ضربان: صريح وكناية؛ فالصريح أنت عليّ كظهر أمي، وأنت عندي وأنت مني وأنت معي كظهر أمي. وكذلك أنت عليّ كبطن أمي أو كراسها أو فرجها أو نحوه، وكذلك فرجك أو رأسك أو ظهرك أو بطنك أو رجلك عليّ كظهر أمي فهو مظاهر؛ مثل قوله: يدك أو رجلك أو رأسك أو فرجك طالق تطلق عليه. وقال الشافعي في أحد قولي: لا يكون ظهاراً. وهذا ضعيف منه؛ لأنه قد وافقنا على أنه يصح إضافة الطلاق إليه خاصة حقيقة خلافاً لأبي حنيفة فصح إضافة الظهار إليه. ومتى شبهها بأمه أو بإحدى جداته من قبل أبيه أو أمه فهو ظهار بلا خلاف. وإن شبهها بغيرهن من ذوات المحارم التي لا تحل له بحال كالبنات والأخت والعمة والخالة كان مظاهراً عند أكثر الفقهاء، وعند الإمام الشافعي رضي الله عنه على الصحيح من المذهب على ما ذكرنا. والكناية أن يقول: أنت عليّ كأمي أو مثل أمي فإنه يعتبر فيه النية. فإن أراد الظهار كان ظهاراً، وإن لم يرد الظهار لم يكن مظاهراً عند الشافعي وأبي حنيفة. وقد تقدّم مذهب مالك رضي الله عنه في ذلك؛ والدليل عليه أنه أطلق تشبيه أمراته بأمه فكان ظهاراً. أصله إذا ذكر الظهر وهذا قوي فإن معنى اللفظ فيه موجود - واللفظ بمعناه - ولم يلزم حكم الظهر للفظه وإنما ألزمه بمعناه وهو التحريم؛ قاله ابن العربي.

الخامسة - إذا شبه جملة أهله بعضو من أعضاء أمه كان مظاهراً؛ خلافاً لأبي حنيفة في قوله: إنه إن شبهها بعضو يحلّ له النظر إليه لم يكن مظاهراً. وهذا لا يصح؛ لأن النظر إليه على طريق الاستمتاع لا يحل له، وفيه وقع التشبيه وإياه قصد المظاهر؛ وقد قال الإمام الشافعي في قول: إنه لا يكون ظهاراً إلا في الظهر وحده. وهذا فاسد؛ لأن كل عضو منها محرم، فكان التشبيه به ظهاراً كالظهر؛ ولأن المظاهر إنما يقصد تشبيه المحلل بالمحرم فلزم على المعنى.

السادسة - إن شبه أمراته بأجنبية فإن ذكر الظهر كان ظهاراً حملاً على الأول، وإن لم يذكر الظهر فاختلف فيه علماؤنا؛ فمنهم من قال: يكون ظهاراً. ومنهم من قال: يكون طلاقاً. وقال أبو حنيفة والشافعي: لا يكون شيئاً. قال ابن العربي: وهذا فاسد؛ لأنه شبه محلاً من المرأة بمحرم فكان مقيداً بحكمه كالظهر، والأسماء بمعانيها عندنا، وعندهم بالفاظها وهذا نقض للأصل منهم.

قلت: الخلاف في الظهار بالأجنبية قوي عند مالك. وأصحابه منهم من لا يرى الظهار إلا بذوات المحارم خاصة ولا يرى الظهار بغيرهن. ومنهم من لا يجعله شيئاً. ومنهم من يجعله في الأجنبية طلاقاً. وهو عند مالك إذا قال: كظهر ابني أو غلامي أو كظهر زيد أو كظهر أجنبية ظهار لا يحل له وطؤها في حين يمينه. وقد روي عنه أيضاً: أن الظهار بغير ذوات المحارم ليس بشيء؛ كما قال الكوفي والشافعي. وقال الأوزاعي: لو قال لها أنت عليّ كظهر فلان رجل فهو يمين يكفرها. والله أعلم.

السابعة - إذا قال: أنت عليّ حرام كظهر أمة كان ظهاراً ولم يكن طلاقاً؛ لأن قوله: أنت حرام عليّ يحتمل التحريم بالطلاق فهي مطلقة، ويحتمل التحريم بالظهار فلما صرح به كان تفسيراً لأحد الاحتمالين يقضي به فيه.

الثامنة - الظهار لازم في كل زوجة مدخول بها أو غير مدخول بها على أي الأحوال كانت من زوج يجوز طلاقه. وكذلك عند مالك من يجوز له وطؤها من إماءه، إذا ظاهر منهن لزمه الظهار فيهن. وقال أبو حنيفة والشافعي: لا يلزم. قال القاضي أبو بكر ابن العربي: وهي مسألة عسيرة جدّاً علينا؛ لأن مالكا يقول: إذا قال لأمة أنت عليّ حرام لا يلزم. فكيف يبطل فيها صريح التحريم وتصح كنياته. ولكن تدخل الأمة في عموم قوله: ﴿مِنْ نِسَائِهِمْ﴾ لأنه أراد من محلاتهم. والمعنى فيه أنه لفظ يتعلق بالبضع دون رفع العقد فصح في الأمة؛ أصله الحلف بالله تعالى.

التاسعة - ويلزم الظهار قبل النكاح إذا نكح التي ظاهر منها مالك. ولا يلزم عند الشافعي وأبي حنيفة؛ لقوله تعالى: ﴿مِنْ نِسَائِهِمْ﴾ وهذه ليست من نسائه. وقد مضى أصل هذه المسألة في سورة «براءة» عند قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ<sup>(١)</sup> اللَّهَ الآية.

العاشرة - الذمي لا يلزم ظهاره. وبه قال أبو حنيفة. وقال الشافعي: يصح ظهار الذمي؛ ودليلنا قوله تعالى: ﴿مِنْكُمْ﴾ يعني من المسلمين. وهذا يقتضي خروج الذمي من الخطاب. فإن قيل: هذا استدلال بدليل الخطاب. قلنا: هو استدلال بالاشتقاق والمعنى، فإن أنكحة الكفار فاسدة مستحقة الفسخ فلا يتعلق بها حكم طلاق ولا ظهار، وذلك كقوله تعالى: ﴿وَأَشْهِدُوا ذَوِي عَدْلٍ<sup>(٢)</sup> مِنْكُمْ﴾ وإذا خلت الأنكحة عن شروط الصحة فهي فاسدة، ولا ظهار في النكاح الفاسد بحال.

الحادية عشرة - قوله تعالى: ﴿مِنْكُمْ﴾ يقتضي صحة ظهار العبد خلافاً لمن منعه. وحكاة الثعلبي عن مالك، لأنه من جملة المسلمين وأحكام النكاح في حقه ثابتة وإن تعذر عليه العتق والإطعام فإنه قادر على الصيام.

الثانية عشرة - وقال مالك رضي الله عنه: ليس على النساء تظاهر، وإنما قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَظَاهَرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ﴾ ولم يقل اللاتي يظهرن منكن من أزواجهن، إنما الظهار على الرجال. قال ابن العربي: هكذا روي عن ابن القاسم وسالم ويحيى بن سعيد وربيعه وأبي الزناد. وهو صحيح معني؛ لأن الحل والعقد [ والتحليل والتحريم ]<sup>(٣)</sup> في النكاح بيد الرجال ليس بيد المرأة منه شيء وهذا إجماع. قال أبو عمر: ليس على النساء ظهار في قول جمهور العلماء. وقال الحسن بن زياد: هي مظاهرة. وقال الثوري وأبو حنيفة ومحمد: ليس ظهار المرأة من الرجل بشيء قبل النكاح كان أو بعده. وقال الشافعي: لا ظهار للمرأة من الرجل. وقال الأوزاعي: إذا قالت المرأة لزوجها: أنت علي كظهر أمي<sup>(٤)</sup>

(١) راجع ٢١٠/٨. (٢) راجع ١٥٧/١٨.

(٣) الزيادة من ابن العربي. (٤) لفظ «أمي» ساقط من ح، ز، س، هـ.

فلانة فهي يمين تكفُّرها. وكذلك قال إسحاق؛ قال: لا تكون امرأة متظاهرة من رجل ولكن عليها يمين تكفُّرها. وقال الزهري: أرى أن تكفر كفارة الظهار، ولا يحول قولها هذا بينها وبين زوجها أن يصيبها؛ رواه عنه معمر. وابن جريج عن عطاء قال: حرمت ما أحل الله، عليها كفارة يمين. وهو قول أبي يوسف. وقال محمد بن الحسن: لا شيء عليها.

الثالثة عشرة - من به لَمَمٌ وأنتظمت له في بعض الأوقات الكلم إذا ظاهر لزم ظهاره؛ لما روي في الحديث: أن خَوْلَةَ بنت ثعلبة وكان زوجها أَوْس بن الصَّامِت وكان به لَمَمٌ فأصابه بعض لَمَمِهِ فظاهر من أمراته.

الرابعة عشرة - من غضب وظاهر من امراته أو طلق لم يسقط عنه غضبه حكمه. وفي بعض طرق هذا الحديث، قال يوسف بن عبد الله بن سلام: حَدَّثَنِي خَوْلَةُ امرأة أَوْس بن الصَّامِت، قالت: كان بيني وبينه شيء، فقال: أنت عليّ كظهر أمي ثم خرج إلى نادي قومه. فقولها: كان بيني وبينه شيء؛ دليل على منازعة أخرجته<sup>(١)</sup> فظاهر منها. والغضب لغو لا يرفع حكماً ولا يغيّر شرعاً وكذلك السكران. وهي:

الخامسة عشرة - يلزمه حكم الظهار والطلاق في حال سكره إذا عقل قوله ونظّم كلامه؛ لقوله تعالى: ﴿حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾ على ما تقدم في ﴿النساء﴾<sup>(٢)</sup> بيانه. والله أعلم.

السادسة عشرة - ولا يقرب المظاهر أمراته ولا يباشرها ولا يتلذذ منها بشيء حتى يكفر، خلافاً للشافعي في أحد قوليهِ؛ لأن قوله: أنت عليّ كظهر أمي يقتضي تحريم كل أستمتاع بلفظه ومعناه، فإن وطئها قبل أن يكفر، وهي:

السابعة عشرة - استغفر الله تعالى وأمسك عنها حتى يكفر كفارة واحدة. وقال مجاهد وغيره: عليه كفارتان. روى سعيد عن قتادة، ومطرف عن رجاء بن خبّابة عن قبيصة بن ذؤيب عن عمرو بن العاص في المظاهر: إذا وطئ قبل أن يكفر عليه كفارتان. ومعمر عن قتادة قال: قال قبيصة بن ذؤيب: عليه كفارتان. وروى جماعة من الأئمة منهم ابن ماجه

(١) في ح، ز، س، ل: «أحوجته» بالواو بدل الراء. (٢) راجع ٢٠٣/٥.

والنسائي عن ابن عباس: أن رجلاً ظاهر من أمراته فغشيها قبل أن يكفر فأتى النبي ﷺ فذكر ذلك له فقال: «ما حملك على ذلك» فقال: يا رسول الله! رأيت بياض خلخالها في ضوء القمر فلم أملك نفسي أن وقعت عليها. فضحك النبي ﷺ وأمره ألا يقربها حتى يكفر. وروى ابن ماجه والذَّارِقُطْنِي عن سليمان بن يسار عن سلمة بن صخر أنه ظاهر في زمان النبي ﷺ، ثم وقع بامرأته قبل أن يكفر، فأتى رسول الله ﷺ فذكر ذلك له فأمره أن يكفر تكفيراً واحداً.

الثامنة عشرة - إذا ظاهر من أربع نسوة في كلمة واحدة؛ كقوله: أنتن عليّ كظهر أمي كان مظاهراً من كل واحدة منهن، ولم يجز له وطء إحداهن وأجزأته كفارة واحدة. وقال الشافعي: تلزمه أربع كفارات. وليس في الآية دليل على شيء من ذلك؛ لأن لفظ الجمع إنما وقع في عامة المؤمنين والمعمول على المعنى. وقد روى الذَّارِقُطْنِي عن ابن عباس قال: كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول: إذا كان تحت الرجل أربع نسوة فظاهر منهن يجزيه كفارة واحدة، فإن ظاهر من واحدة بعد أخرى لزمه في كل واحدة منهن كفارة. وهذا إجماع.

التاسعة عشرة - فإن قال لأربع نسوة: إن تزوجتكن فأنتن عليّ كظهر أمي فتزوج إحداهن لم يقربها حتى يكفر، ثم قد سقط عنه اليمين في سائرهن. وقد قيل: لا يطأ البواقي منهن حتى يكفر. والأول هو المذهب.

الموفية عشرين - وإن قال لامراته: أنت عليّ كظهر أمي وأنت طالق البتة<sup>(١)</sup>؛ لزمه الطلاق والظهار معاً، ولم يكفر حتى ينكحها بعد زوج آخر ولا يطأها إذا نكحها حتى يكفر، فإن قال لها: أنت طالق البتة وأنت عليّ كظهر أمي لزمه الطلاق ولم يلزمه الظهار؛ لأن المبتوتة لا يلحقها طلاق.

(١) يريد بالبتة هنا الطلاق الثلاث كما يفهم من العبارة بعد وكما في ابن العربي حيث قال: إذا طلقها ثلاثاً بعد الظهار ثم عادت إليه بنكاح جديد لم يطأ حتى يكفر.

الحادية والعشرون - قال بعض العلماء: لا يصح ظهار غير المدخول بها. وقال المزني: لا يصح الظهار من المطلقة الرجعية، وهذا ليس بشيء؛ لأن أحكام الزوجية في الموضعين ثابتة، وكما يلحقها الطلاق كذلك يلحقها الظهار قياساً ونظراً. والله أعلم.

الثانية والعشرون - قوله تعالى: ﴿مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ﴾ أي ما نساؤهم بأمهاتهم. وقراءة العامة ﴿أُمَّهَاتُهُمْ﴾ بخفض التاء على لغة أهل الحجاز؛ كقوله تعالى: ﴿مَا هَذَا بَشَرًا﴾. وقرأ أبو معمر والسلمي وغيرهما ﴿أُمَّهَاتُهُمْ﴾ بالرفع على لغة تميم. قال الفراء: أهل نجد وبنو تميم يقولون «مَا هَذَا بَشَرًا»، و«مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ» بالرفع. ﴿إِنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ﴾ أي ما أمهاتهم إلا الوالدات. وفي المثل: وَلَدِكْ مَنْ دَمَى عَقَبَيْكَ . وقد تقدم القول في اللائي في ﴿الأحزاب﴾<sup>(١)</sup>.

الثالثة والعشرون - قوله تعالى: ﴿وَلَا تُهْنُمْ لَيَقُولُونَ مَنكَرًا مِّنَ الْقَوْلِ وَزُورًا﴾ أي فظيماً من القول لا يعرف في الشرع. والزور الكذب ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌ غَفُورٌ﴾ إذ جعل الكفارة عليهم مخلصاً لهم من هذا القول المنكر.

[٣] ﴿وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِن نِّسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحَرِّرْ رِقَبَةً مِن قَبْلِ أَن يَتَمَاسًا ذَلِكَ تُوعَظُونَ بِهِ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾<sup>(٢)</sup>.

[٤] ﴿مَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِن قَبْلِ أَن يَتَمَاسًا فَمَن لَّمْ يَسْتَطِعْ فَاِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينَ ذَلِكَ لِيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾<sup>(٣)</sup>.

(١) ليس في الأحزاب كلام على اللائي ويبدو أن سقطاً وقع في نسخ الأصل التي بأيدينا.

فيه اثنتا عشرة مسألة:

**الأولى** - قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَظَاهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ﴾ هذا ابتداء والخبر ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ وحذف عليهم لدلالة الكلام عليه؛ أي فعليهم تحرير رقبة. وقيل: أي فكفارتهم عتق رقبة. والمجمع عليه عند العلماء في الظهار قول الرجل لامرأته: أنت علي كظهر أمي. وهو قول المنكر والزور الذي عنى الله بقوله: ﴿وَأَنَّهُمْ لَيَقُولُنَّ مَنكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا﴾ فمن قال هذا القول حرم عليه وطء امرأته. فمن عاد لما قال لزمته كفارة الظهار؛ لقوله عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ يَظَاهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ وهذا يدل على أن كفارة الظهار لا تلزم بالقول خاصة حتى ينضم إليها العود، وهذا حرف مشكل اختلف الناس فيه على أقوال سبعة: **الأول** - أنه العزم على الوطء، وهو مشهور قول العراقيين أبي حنيفة وأصحابه. وروي عن مالك: فإن عزم على وطئها كان عوداً، وإن لم يعزم لم يكن عوداً. **الثاني** - العزم على الإمساك بعد التظاهر منها؛ قاله مالك. **الثالث** - العزم عليهما. وهو قول مالك في موطنه؛ قال مالك في قول الله عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ يَظَاهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا﴾ قال: سمعت أن تفسير ذلك أن يظاهر الرجل من امرأته ثم يجمع على إصابتها وإمساكها؛ فإن أجمع على ذلك فقد وجبت عليه الكفارة، وإن طلقها ولم يجمع بعد تظاهرها منها على إمساكها وإصابتها فلا كفارة عليه. قال مالك: وإن تزوجها بعد ذلك لم يمساها حتى يكفر كفارة التظاهر. **القول الرابع** - أنه الوطء نفسه فإن لم يطأ لم يكن عوداً؛ قاله الحسن ومالك أيضاً. **الخامس** - وقال الإمام الشافعي رضي الله عنه: هو أن يمساها زوجة بعد الظهار مع القدرة على الطلاق؛ لأنه لما ظاهر قصد التحريم، فإن وصل به الطلاق فقد جرى على خلاف ما ابتداء من إيقاع التحريم ولا كفارة عليه. وإن أمسك عن الطلاق فقد عاد إلى ما كان عليه فتجب عليه الكفارة. **السادس** - أن الظهار يوجب تحريماً لا يرفعه إلا الكفارة. ومعنى العود عند القائلين بهذا: أنه لا يستبيح وطأها إلا بكفارة يقدمها، قاله أبو حنيفة وأصحابه والليث بن سعد. **السابع** - هو تكرير الظهار بلفظه. وهذا قول أهل الظاهر النافين للقياس، قالوا: إذا كرر اللفظ بالظهار فهو العود، وإن لم يكرر فليس يعود. ويسند ذلك إلى بكير بن

الأشج وأبي العالية وأبي حنيفة أيضاً، وهو قول الفراء. وقال أبو العالية: وظاهر الآية يشهد له؛ لأنه قال: ﴿ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا﴾ أي إلى قول ما قالوا. وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ يَظَاهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا﴾ هو أن يقول لها أنت علي كظهر أمي. فإذا قال لها ذلك فليست تحل له حتى يكفر كفارة الظهار. قال ابن العربي: فأما القول بأنه العود إلى لفظ الظهار فهو باطل قطعاً لا يصح عن بكير، وإنما يشبه أن يكون من جهالة داود وأشياعه. وقد رويت قصص المتظاهرين وليس في ذكر الكفارة عليهم ذكر لعود القول منهم، وأيضاً فإن المعنى ينقضه؛ لأن الله تعالى وصفه بأنه منكر من القول وزور، فكيف يقال له إذا أعدت القول المحرم والسبب المحظور وجبت عليك الكفارة، وهذا لا يعقل؛ ألا ترى أن كل سبب يوجب الكفارة لا تشترط فيه الإعادة من قتل ووطء في صوم أو غيره.

قلت: قوله يشبه أن يكون من جهالة داود وأشياعه حمل منه عليه، وقد قال بقول داود من ذكرناه عنهم، وأما قول الشافعي: بأنه ترك الطلاق مع القدرة عليه فينقضه ثلاثة أمور أمهات: الأول - أنه قال: ﴿ثُمَّ﴾ وهذا بظاهره يقتضي التراخي. الثاني - أن قوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَعُودُونَ﴾ يقتضي وجود فعل من جهة ومرور الزمان ليس بفعل منه. الثالث - أن الطلاق الرجعي لا ينافي البقاء على الملك فلم يسقط حكم الظهار كالإيلاء. فإن قيل: فإذا رآها كالأم لم يمسكها إذ لا يصح إمساك الأم بالنكاح. وهذه عمدة أهل ما وراء النهر. قلنا: إذا عزم على خلاف ما قال ورآها خلاف الأم كفر وعاد إلى أهله. وتحقيق هذا القول: أن العزم قول نفسي، وهذا رجل قال قولاً أقتضى التحليل وهو النكاح، وقال قولاً أقتضى التحريم وهو الظهار، ثم عاد لما قال وهو التحليل، ولا يصح أن يكون منه ابتداء عقد، لأن العقد باق فلم يبق إلا أنه قول عزم يخالف ما اعتقده وقاله في نفسه من الظهار الذي أخبر عنه بقوله أنت علي كظهر أمي، وإذا كان ذلك كفر وعاد إلى أهله؛ لقوله: ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا﴾. وهذا تفسير بالغ [في فنه] <sup>(١)</sup>.

(١) الزيادة من أحكام القرآن لابن العربي.

الثانية - قال بعض أهل التأويل: الآية فيها تقديم وتأخير، والمعنى ﴿وَالَّذِينَ يَظْهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ﴾ إلى ما كانوا عليه من الجماع ﴿فَتَخْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ لما قالوا؛ أي فعليهم تحرير رقبة من أجل ما قالوا؛ فالجار في قوله: ﴿لَمَّا قَالُوا﴾ متعلق بالمحذوف الذي هو خبر الابتداء وهو عليهم؛ قاله الأخفش. وقال الزجاج: المعنى ثم يعودون إلى إرادة الجماع من أجل ما قالوا؛ وقيل: المعنى الذين كانوا يَظْهَرُونَ من نساءهم في الجاهلية، ثم يعودون لما كانوا قالوه في الجاهلية في الإسلام فكفارة من عاد أن يحرر رقبة. الفراء: اللام بمعنى عن والمعنى ثم يرجعون عما ما قالوا ويريدون الوطء. وقال الأخفش: لما قالوا وإلى ما قالوا واحد، واللام وإلى يتعاقبان؛ قال: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي<sup>(١)</sup> هَدَانَا لِهَذَا﴾ وقال: ﴿فَاَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ<sup>(٢)</sup> الْجَحِيمِ﴾ وقال: ﴿بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى<sup>(٣)</sup> لَهَا﴾ وقال: ﴿وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ﴾<sup>(٤)</sup>.

الثالثة - قوله تعالى: ﴿فَتَخْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ أي فعلية إعتاق رقبة؛ يقال: حررته أي جعلته حراً. ثم هذه الرقبة يجب أن تكون كاملة سليمة من كل عيب، من كمالها إسلامها عند مالك والشافعي؛ كالرقبة في كفارة القتل. وعند أبي حنيفة وأصحابه تجزي الكافرة ومن فيها شائبة<sup>(٥)</sup> رِقٌّ كالمكاتبه وغيرها.

الرابعة - فإن أعتق نصفين فلا يجزيه عندنا ولا عند أبي حنيفة. وقال الشافعي يجزىء؛ لأن نصف العبدین في معنى العبد الواحد؛ ولأن الكفارة بالعتق طريقها المال فجاز أن يدخلها التبعض والتجزي كالإطعام؛ ودليلنا قوله تعالى: ﴿فَتَخْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ وهذا الاسم عبارة عن شخص واحد، وبعض الرقبة ليس برقبة، وليس ذلك مما يدخله التلفيق؛ لأن العبادة المتعلقة بالرقبة لا يقوم النصف من رقتين مقامها؛ أصله إذا أشرك رجلان في أضحيتين؛ ولأنه لو أمر رجلين أن يحجا عنه حجة لم يجز أن يحج عنه واحد منهما نصفها كذلك هذا؛ ولأنه لو أوصى بأن تشتري رقبة فتعتق عنه لم يجز أن يعتق عنه نصف عبدین، كذلك في مسألتنا وبهذا يبطل دليلهم. والإطعام وغيره لا يَتَجَزَّى في الكفارة عندنا.

(١) راجع ٢٠٨/٧. (٢) راجع ٨٣/١٥. (٣) راجع ١٤٩/٢٠.

(٤) راجع ٢٩/٩. (٥) في ح، ز، س، ط، ل: «شعبة رق» والمعنى واحد.

الخامسة - قوله تعالى: ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ يَتَمَاسَّ﴾ أي يجامعها فلا يجوز للمظاهر الوطء قبل التكفير، فإن جامعها قبل التكفير أثم وعصى ولا يسقط عنه التكفير. وحكي عن مجاهد: أنه إذا وطئ قبل أن يشرع في التكفير لزمته كفارة أخرى. وعن غيره: أن الكفارة الواجبة بالظهار تسقط عنه ولا يلزمه شيء أصلاً؛ لأن الله تعالى أوجب الكفارة وأمر بها قبل المسيس، فإذا أخرها حتى مسّ فقد فات وقتها. والصحيح ثبوت الكفارة؛ لأنه بوطئه ارتكب إثماً فلم يكن ذلك مسقطاً للكفارة، ويأتي بها قضاء كما لو أخر الصلاة عن وقتها. وفي حديث أوس بن الصامت لما أخبر النبي ﷺ بأنه وطئ امرأته أمره بالكفارة<sup>(١)</sup>. وهذا نص وسواء كانت كفارة بالعتق أو الصوم أو الإطعام. وقال أبو حنيفة: إن كانت كفارته بالإطعام جاز أن يطأ ثم يطعم؛ فأما غير الوطء من القبلة والمباشرة والتلذذ فلا يحرم في قول أكثر العلماء. وقاله الحسن وسفيان، وهو الصحيح من مذهب الشافعي. وقيل: وكل ذلك محرم وكل معاني المسيس؛ وهو قول مالك وأحد قولي الشافعي. وقد تقدم.

السادسة - قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ تُوَعِّدُونَ بِهِ﴾ أي تؤمرون به ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ من التكفير وغيره.

السابعة - من لم يجد الرقبة ولا ثمنها، أو كان مالكا لها إلا أنه شديد الحاجة إليها لخدمته، أو كان مالكا لثمنها إلا أنه يحتاج إليه لنفقه، أو كان له مسكن ليس له غيره ولا يجد شيئاً سواه، فله أن يصوم عند الشافعي. وقال أبو حنيفة: لا يصوم وعليه عتق ولو كان محتاجاً إلى ذلك. وقال مالك: إذا كان له دار وخدام لزمه العتق فإن عجز عن الرقبة، وهي:

الثامنة - فعليه صوم شهرين متتابعين. فإن أفطر في أثنائهما بغير عذر أستأنفهما، وإن أفطر لعذر من سفر أو مرض، فقليل: ييني؛ قاله ابن المسيب والحسن وعطاء بن أبي رباح وعمرو بن دينار والشعبي. وهو أحد قولي الشافعي وهو الصحيح من مذهبه. وقال مالك:

(١) لم يتقدم العود في حديث أوس، وإنما هو في مظاهر آخر وهو القاتل: رأيت خلخالها في ضوء القمر.

إنه إذا مرض في صيام كفارة الظهار بنى إذا صح. ومذهب أبي حنيفة رضي الله عنه أنه يبتدىء. وهو أحد قولي الشافعي.

التاسعة - إذا أبتدأ الصيام ثم وجد الرقبة أتم الصيام وأجزأه عند مالك والشافعي؛ لأنه بذلك أمر حين دخل فيه. ويهدم الصوم ويعتق عند أبي حنيفة وأصحابه؛ قياساً على الصغيرة المعتدة بالشهور ترى الدم قبل أنقضائها، فإنها تستأنف الحيض إجماعاً من العلماء. وإذا أبتدأ سفراً في صيامه فأفطر<sup>(١)</sup>، أبتدأ الصيام عند مالك والشافعي وأبي حنيفة؛ لقوله: ﴿مُتَّابِعِينَ﴾. ويبنى في قول الحسن البصري؛ لأنه عُذر [وقياساً<sup>(٢)</sup>] على رمضان، فإن تخللها زمان لا يحلّ صومه في الكفارة كالعيدين وشهر رمضان أنقطع].

العاشرة - إذا وطئ المتظاهر في خلال الشهرين نهائياً، بطل التتابع في قول الشافعي، وليلاً فلا يبطل؛ لأنه ليس محلاً للصوم. وقال مالك وأبو حنيفة: يبطل بكل حال ووجب عليه ابتداء الكفارة؛ لقوله تعالى: ﴿مَنْ قَبِلَ أَنْ يَتِمَّاسًا﴾ وهذا الشرط عائد إلى جملة الشهرين، وإلى أبعاضهما، فإذا وطئ قبل أنقضائهما فليس هو الصيام المأمور به، فلزمه استثنائه؛ كما لو قال: صَلَّ قَبْلَ أَنْ تَكْلِمَ زَيْدًا. فكلم زيداً في الصلاة، أو قال: صَلَّ قَبْلَ أَنْ تَبْصُرَ زَيْدًا فأبصره في الصلاة لزمه استثنائها؛ لأن هذه الصلاة ليست هي الصلاة المأمور بها كذلك هذا؛ والله أعلم.

الحادية عشرة - ومن تطاول مرضه طويلاً لا يرجى برؤه كان بمنزلة العاجز من كبر، وجاز له العدول عن الصيام إلى الإطعام. ولو كان مرضه مما يرجى برؤه وأشدت حاجته إلى وطء أمráته كان الاختيار له أن ينتظر البرء حتى يقدر على الصيام. ولو كفر بالإطعام ولم ينتظر القدرة على الصيام أجزأه.

الثانية عشرة - ومن تظاهر وهو معسر ثم أيسر لم يجزه الصوم. ومن تظاهر وهو موسر ثم أعسر قبل أن يكفر صام. وإنما يُنظر إلى حاله يوم يكفر. ولو جامعها في عدمه

(١) لفظة «أفطر» ساقطة من ز، ل.

(٢) ما بين المربعين ساقط من ح، ز، س، هـ، ل.

وعسره ولم يصم حتى أيسر لزمه العتق. ولو أبتدأ بالصوم ثم أيسر فإن كان مضى من صومه صدر صالح نحو الجمعة وشبهها تمادى. وإن كان اليوم واليومين ونحوهما ترك الصوم وعاد إلى العتق وليس ذلك بواجب عليه. ألا ترى أنه غير واجب على من طرأ الماء عليه وهو قد دخل بالتيمم في الصلاة أن يقطع ويبتدئ الطهارة عند مالك.

الثالثة عشرة - ولو أعتق رقبتين عن كفارتي ظهار أو قتل أو فطر في رمضان وأشرك بينهما في كل واحدة منهما لم يجزه. وهو بمنزلة من أعتق رقبة واحدة عن كفارتين. وكذلك لو صام عنهما أربعة أشهر حتى يصوم عن كل واحدة منهما شهرين. وقد قيل: إن ذلك يجزيه. ولو ظاهر من أمرأتين له فأعتق رقبة عن إحداهما بغير عينها لم يجز له وطء واحدةٍ منهما حتى يكفر كفارة أخرى. ولو عين الكفارة عن إحداهما جاز له أن يطأها قبل أن يكفر الكفارة عن الأخرى. ولو ظاهر من أربع نسوة فأعتق عنهن ثلاث رقاب، وصام شهرين، لم يجزه العتق ولا الصيام؛ لأنه إنما صام عن كل واحدة خمسة عشر يوماً، فإن كفر عنهن بالإطعام جاز أن يطعم عنهن مائتي مسكين، وإن لم يقدر فرق بخلاف العتق والصيام؛ لأن صيام الشهرين لا يفرق والإطعام يفرق.

#### فصل وفيه ست مسائل:

الأولى - ذكر الله عز وجل الكفارة هنا مرتبة؛ فلا سبيل إلى الصيام إلا عند العجز عن الرقبة، وكذلك لا سبيل إلى الإطعام إلا عند عدم الاستطاعة على الصيام، فمن لم يطق الصيام وجب عليه إطعام ستين مسكيناً لكل مسكين مَدَّان بمَدَّ النبي ﷺ. وإن أطعم مَدَّاً بمَدَّ هشام، وهو مَدَّان إلا ثلثاً، أو أطعم مَدَّاً ونصفاً بمَدَّ النبي ﷺ أجزأه. قال أبو عمر بن عبد البر: وأفضل ذلك مَدَّان بمَدَّ النبي ﷺ؛ لأن الله عز وجل لم يقل في كفارة الظهار ﴿مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ﴾<sup>(١)</sup> فوجب قصد الشبع. قال ابن العربي: وقال مالك في رواية ابن القاسم وأبن عبد الحكم: مَدَّ بمَدَّ هشام وهو الشبع هاهنا؛ لأن الله تعالى أطلق الطعام ولم يذكر الوسط. وقال في رواية أشهب: مَدَّان بمَدَّ النبي ﷺ<sup>(٢)</sup>: [قيل له: ألم تكن قلت مَدَّ هشام؟ قال: بلى، مَدَّان بمَدَّ النبي ﷺ أحب إلي]. وكذلك قال عنه ابن القاسم أيضاً.

(١) راجع ٢٦٥/٦. (٢) ما بين المربعين ساقط من الأصل المطبوع.

قلت: وهي رواية ابن وهب ومطرف عن مالك: أنه يعطي مدين لكل مسكين بمد النبي ﷺ. وهو مذهب أبي حنيفة وأصحابه. ومذهب الشافعي وغيره مد واحد لكل مسكين لا يلزمه أكثر من ذلك؛ لأنه يكفر بالإطعام ولم يلزمه صرف زيادة على المد؛ أصله كفارة الإفطار واليمين. ودليلنا قوله تعالى: ﴿فَإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا﴾ وإطلاق الإطعام يتناول الشبع، وذلك لا يحصل بالعادة بمد واحد إلا بزيادة عليه. وكذلك قال أشهب: قلت لمالك أيختلف الشبع عندنا وعندكم؟ قال نعم! الشبع عندنا مد بمد النبي ﷺ والشبع عندكم أكثر؛ لأن النبي ﷺ دعا لنا بالبركة دونكم، فأنتم تأكلون أكثر مما نأكل نحن. وقال أبو الحسن القاسبي: إنما أخذ أهل المدينة بمد هشام في كفارة الظهار تغليظاً على المتظاهرين الذين شهد الله عليهم أنهم يقولون منكراً من القول وزوراً. قال ابن العربي: وقع الكلام هاهنا في مد هشام كما ترون، ووددت أن يهشم الزمان ذكره، ويمحو من الكتب رسمه؛ فإن المدينة التي نزل الوحي بها وأستقر الرسول بها ووقع عندهم الظهار، وقيل لهم فيه: ﴿فَإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا﴾ فهموه وعرفوا المراد به وأنه الشبع، وقدره معروف عندهم متقرر لديهم، وقد ورد ذلك الشبع في الأخبار كثيراً، وأستمرت الحال على ذلك أيام الخلفاء الراشدين المهديين حتى نفخ الشيطان في أذن هشام، فرأى أن مد النبي ﷺ لا يشبعه، ولا مثله من حواشيه ونظرائه، فسؤل له أن يتخذ مدّاً يكون فيه شبعه، فجعله رطلين وحمل الناس عليه، فإذا أبتل عاد نحو الثلاثة الأرتال؛ فغَيَّرَ السُّنَّةَ وأذهب محل البركة. قال النبي ﷺ حين دعا ربه لأهل المدينة بأن تبقى لهم البركة في مدّهم وصاعهم، مثل ما بارك لإبراهيم بمكة، فكانت البركة تجري بدعوة النبي ﷺ في مدّه، فسعى الشيطان في تغيير هذه السنة وإذهاب هذه البركة، فلم يستجب له في ذلك إلا هشام، فكان من حق العلماء أن يلغوا<sup>(١)</sup> ذكره ويمحوا رسمه إذا لم يغيروا أمره، وأما أن يحيلوا على ذكره في الأحكام، ويجعلوه تفسيراً لما ذكر الله ورسوله بعد أن كان مفسراً عند الصحابة الذين نزل عليهم فخطب جسيم، ولذلك كانت رواية أشهب في ذكر مدين بمد النبي ﷺ في كفارة الظهار أحب إلينا من

(١) في ل: «يدعوا» بدل «يلغوا».

الرواية بأنها بمدة هشام. ألا ترى كيف نبه مالك على هذا العلم بقوله لأشهب: الشيع عندنا بمدة النبي ﷺ، والشيع عندكم أكثر لأن النبي ﷺ دعا لنا بالبركة. وبهذا أقول، فإن العبادة إذا أدت بالسنة، فإن كانت بالبدن كانت أسرع إلى القبول، وإن كانت بالمال كان قليلها أثقل في الميزان، وأبرك في يد الآخذ، وأطيب في شدة، وأقل آفة في بطنه، وأكثر إقامة لصلبه<sup>(١)</sup>. والله أعلم<sup>(٢)</sup>.

الثانية - ولا يجزىء عند مالك والشافعي أن يطعم أقل من ستين مسكيناً. وقال أبو حنيفة وأصحابه. إن أطعم مسكيناً واحداً كل يوم نصف صاع حتى يكمل العدد أجزاء.

الثالثة - قال القاضي أبو بكر بن العربي: من غريب الأمر أن أبا حنيفة قال إن الحجر على الحر باطل. واحتج بقوله تعالى: ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ ولم يفرق بين الرشد والسفيه؛ وهذا فقه ضعيف لا يناسب قدره، فإن هذه الآية عامة، وقد كان القضاء بالحجر في أصحاب رسول الله ﷺ فاشياً والنظر يقتضيه، ومن كان عليه حجر لصغير أو لولاية وبلغ سفيهاً قد نهى عن دفع المال إليه، فكيف ينفذ فعله فيه والخاص يقضي على العام.

الرابعة - وحكم الظاهر عند بعض العلماء ناسخ لما كانوا عليه من كون الظهار طلاقاً؛ وقد روي معنى ذلك عن ابن عباس وأبي قلابة وغيرهما.

الخامسة - قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ لِيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ أي ذلك الذي وصفنا من التغليظ في الكفارة ﴿لِيُؤْمِنُوا﴾ أي لتصدقوا أن الله أمر به. وقد استدل بعض العلماء على أن هذه الكفارة إيمان بالله سبحانه وتعالى؛ لما ذكرها وأوجبها قال: ﴿ذَلِكَ لِيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ أي ذلك لتكونوا مطيعين لله تعالى واقفين عند حدوده لا تتعدوها؛ فسمى التكفير لأنه طاعة ومراعاة للحد إيماناً، فثبت أن كل ما أشبهه فهو إيمان. فإن قيل: معنى قوله: ﴿ذَلِكَ لِيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ أي لئلا تعودوا للظهار الذي هو منكر من القول وزور.

(١) في ح، ز، س، هـ: «لقبه».

(٢) في ح، زس، ل، هـ: «والله الموفق لا رب غيره».

قيل له: قد يجوز أن يكون هذا مقصوداً والأول مقصوداً، فيكون المعنى ذلك لثلاث تودوا للقول المنكر والزور، بل تدعونهما طاعة لله سبحانه وتعالى إذ كان قد حرمهما، ولتجنبوا المظاهر منها إلى أن تكفروا؛ إذ كان الله منع من ميسرها، وتكفروا إذ كان الله تعالى أمر بالكفارة وألزم إخراجها منكم؛ فتكونوا بهذا كله مؤمنين بالله ورسوله؛ لأنها حدود تحفظونها، وطاعات تؤدونها والطاعة لله ولرسوله ﷺ إيمان. وبالله التوفيق.

السادسة - قوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾ أي بين وطاعته، فمعصيته الظاهر، وطاعته الكفارة. ﴿وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أي لمن لم يصدق بأحكام الله تعالى عذاب جهنم.

[٥] ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كِتُوتُوا كَمَا كُتِبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَقدْ أَرْسَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾.

[٦] ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ لما ذكر المؤمنين الواقفين عند حدوده ذكر المحادين المخالفين لها. والمحادة المعادة والمخالفة في الحدود؛ وهو مثل قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾<sup>(١)</sup>. وقيل: ﴿يُحَادُّونَ اللَّهَ﴾ أي أولياء الله كما في الخبر: «من أهان لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة». وقال الزجاج: المحادة أن تكون في حد يخالف حد صاحبك. وأصلها الممانعة؛ ومنه الحديد، ومنه الحداد للبواب. ﴿كُتِبُوا﴾ قال أبو عبيدة والأخفش: أهلكوا. وقال قتادة: أخزوا كما أخزي الذين من قبلهم. وقال ابن زيد: عذبوا. وقال السدي: لعنوا. وقال الفراء: غيظوا يوم الخندق. وقيل: يوم بدر. والمراد المشركون. وقيل: المنافقون. ﴿كَمَا كُتِبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾. وقيل: ﴿كُتِبُوا﴾

أي سيكتبون، وهو بشارة من الله تعالى للمؤمنين بالنصر، وأخرج الكلام بلفظ الماضي تقريباً للمخبر عنه. وقيل: هي بلغة مذحج<sup>(١)</sup>. ﴿وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ فيمن حاد الله ورسوله من الذين من قبلهم فيما فعلنا بهم. ﴿وَاللَّكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ﴾ نصب بـ ﴿عَذَابٍ مُهِينٍ﴾ أو بفعل مضمر تقديره وأذكر تعظيماً لليوم. ﴿يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعاً﴾ أي الرجال والنساء يبعثهم من قبورهم في حالة واحدة ﴿فَيُنَبِّئُهُمُ﴾ أي يخبرهم ﴿بِمَا عَمِلُوا﴾ في الدنيا ﴿أَخْصَاةُ اللَّهِ﴾ عليهم في صحائف أعمالهم ﴿وَنُصُوءُ﴾ هم حتى ذكرهم به في صحائفهم ليكون أبلغ في الحجة عليهم. ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ مطلع وناظر لا يخفى عليه شيء.

[٧] ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا آدَنُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ فلا يخفى عليه سر ولا علانية. ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى﴾ قراءة العامة بالياء؛ لأجل الحائل بينهما. وقرأ أبو جعفر بن القَعْقَاع والأعرج وأبو حنيفة وعيسى ﴿مَا تَكُونُ﴾ بالناء لتأنيث الفعل. والنَجْوَى: السرار؛ وهو مصدر والمصدر قد يوصف به؛ يقال: قوم نجوى أي ذوو نجوى؛ ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِذْ هُمْ نَجْوَى﴾<sup>(٢)</sup>. وقوله تعالى: ﴿ثَلَاثَةٌ﴾ خفض بإضافة ﴿نَجْوَى﴾ إليها. قال الفراء: ﴿ثَلَاثَةٌ﴾ نعت للنجوى فأنخفضت وإن شئت أضفت ﴿نَجْوَى﴾ إليها. ولو نصبت على إضماء فعل جاز؛ وهي قراءة ابن أبي عبله ﴿ثَلَاثَةٌ﴾ و﴿خَمْسَةٌ﴾ بالنصب على الحال بإضمار يتناجون؛ لأن نجوى يدل عليه؛ قاله الزمخشري. ويجوز رفع ﴿ثَلَاثَةٌ﴾ على البديل من موضع ﴿نَجْوَى﴾. ثم قيل: كل سرار نجوى. وقيل: النجوى ما يكون من

خلة ثلاثة يسرون شيئاً ويتناجون به. والسرار ما كان بين اثنين. ﴿إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ﴾ يعلم ويسمع نجواهم؛ يدل عليه افتتاح الآية بالعلم ثم ختمها بالعلم. وقيل: التجوى من النجوة وهي ما أرتفع من الأرض، فالمتناجيان يتناجيان ويخلوان بغيرهما كخلو المرتفع من الأرض عما يتصل به، والمعنى: أن سَمِعَ الله محيط بكل كلام، وقد سمع الله مجادلة المرأة التي ظاهر منها زوجها. ﴿وَلَا أَذْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ﴾ قرأ سلام ويعقوب وأبو العالية ونصر وعيسى بالرفع على موضع ﴿مِنْ نَجْوَى﴾ قبل دخول ﴿مِنْ﴾ لأن تقديره ما يكون نجوى، و ﴿ثَلَاثَةٌ﴾ يجوز أن يكون مرفوعاً على محل ﴿لَا﴾ مع ﴿أَذْنَى﴾ كقولك: لا حول ولا قوة إلا بالله بفتح الحول ورفع القوة. ويجوز أن يكونا مرفوعين على الابتداء؛ كقولك لا حول ولا قوة إلا بالله. وقد مضى في ﴿البقرة﴾<sup>(١)</sup> بيان هذا مستوفى. وقرأ الزهري وعكرمة ﴿أكبر﴾ بالباء. والعامّة بالثاء وفتح الراء على اللفظ وموضعها جر. وقال الفراء في قوله: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ﴾ قال: المعنى غير مضمود والعدد غير مقصود لأنه تعالى إنما قصد وهو أعلم أنه مع كل عدد قلّ أو كثر، يعلم ما يقولون سرّاً وجهراً ولا تخفى عليه خافية؛ فمن أجل ذلك أكتفى بذكر بعض العدد دون بعض. وقيل: معنى ذلك أن الله معهم بعلمه حيث كانوا من غير زوال ولا انتقال. ونزل ذلك في قوم من المنافقين كانوا فعلوا شيئاً سرّاً فأعلم الله أنه لا يخفى عليه ذلك؛ قاله ابن عباس. وقال قتادة ومجاهد: نزلت في اليهود. ﴿ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ﴾ يخبرهم ﴿بِمَا عَمِلُوا﴾ من حسن وسيء ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾.

[٨] ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوَى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَيَتَنَجَّوْنَ بِالْإِنْمِرِ وَالْعُدُونِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُولِ وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ يَصْلَوْنَهَا فَيَنْسِفُ اللَّهُ عَلَيْهَا مَصِيرُهَا﴾.

فيه ثلاث مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوَى﴾ قيل: إن هذا في اليهود والمنافقين حسب ما قدمناه. وقيل: في المسلمين. قال ابن عباس: نزلت في اليهود والمنافقين كانوا يتناجون فيما بينهم، وينظرون للمؤمنين ويتغامزون بأعينهم، فيقول المؤمنون: لعلهم بلغهم عن إخواننا وقرابتنا من المهاجرين والأنصار قتل أو مصيبة أو هزيمة، ويسوءهم ذلك فكثر شكاؤهم إلى النبي ﷺ، فنهاهم عن النجوى فلم ينتهوا فنزلت. وقال مقاتل: كان بين النبي ﷺ وبين اليهود مودة، فإذا مر بهم رجل من المؤمنين تناجوا بينهم حتى يظن المؤمن شراً، فيعرج عن طريقه، فنهاهم رسول الله ﷺ فلم ينتهوا فنزلت. وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: كان الرجل يأتي النبي ﷺ فيسأله الحاجة ويناجيه والأرض يومئذ حرب، فيتوهمون أنه يناجيه في حرب أو بلية أو أمر مهم فيفزعون لذلك فنزلت.

الثانية - روى أبو سعيد الخدري قال: كنا ذات ليلة نتحدث إذ خرج علينا رسول الله ﷺ فقال: «ما هذه النجوى ألم تنهوا عن النجوى» فقلنا: تبنا إلى الله يا رسول الله؛ إنا كنا في ذكر المسيح - يعني الدجال - فرقاً<sup>(١)</sup> منه. فقال: «ألا أخبركم بما هو أخوف عندي منه» قلنا: بلى يا رسول الله؛ قال: «الشرك الخفي أن يقوم الرجل يعمل لمكان رجل» ذكره الماوردي. وقرأ حمزة وخلف وزويس عن يعقوب «وَيَتَنَجَّوْنَ» في وزن يفتعلون وهي قراءة عبد الله وأصحابه. وقرأ الباكون «وَيَتَنَاجَوْنَ» في وزن يتفاعلون، وأختره أبو عبيد وأبو حاتم؛ لقوله تعالى: ﴿إِذَا تَنَاجَيْتُمْ﴾ و «تَنَاجَوْا». النحاس: وحكى سيبويه أن تفاعلوا وأفتعلوا يأتيان بمعنى واحد، نحو تخاصموا وأختصموا، وتقاتلوا وأقتتلوا فعلى هذا «يَتَنَاجَوْنَ» و «يَتَنَجَّوْنَ» واحد. ومعنى «بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ» أي الكذب والظلم. «وَمَغْصِبَةٍ الرَّسُولِ» أي مخالفته. وقرأ الضحاك ومجاهد وحמיד «وَمَغْصِبَاتِ الرَّسُولِ» بالجمع.

(١) في ل: «خوفاً منه».

الثالثة - قوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ﴾ لا خلاف بين النقلة أن المراد بها اليهود؛ كانوا يأتون النبي ﷺ فيقولون: السام عليك. يريدون بذلك السلام ظاهراً وهم يعنون الموت باطناً، فيقول النبي ﷺ: «عليكم» في رواية، وفي رواية أخرى «وعليكم». قال ابن العربي: وهي مشكلة. وكانوا يقولون: لو كان محمد نبياً لما أمهنا الله بسببه والاستخفاف به، وجهلوا أن الباري تعالى حليم لا يعاجل من سبّه، فكيف من سبّ نبيه. وقد ثبت أن النبي ﷺ قال: «لا أحد أصبر على الأذى من الله يدعو له الصاحبة والولد وهو يعافيه ويرزقهم» فأنزل الله تعالى هذا كشفاً لسرائرهم، وفضحاً لبواطنهم، معجزة لرسول الله ﷺ. وقد ثبت عن قتادة عن أنس أن يهودياً أتى على رسول الله ﷺ وعلى أصحابه فقال: السام عليكم. فرد عليه النبي ﷺ وقال: «أتدرون ما قال هذا» قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «قال كذا ردوه عليّ» فردوه؛ قال: «قلت السام عليكم» قال: نعم. فقال النبي ﷺ عند ذلك: «إذا سلّم عليكم أهل الكتاب فقولوا عليك ما قلت» فأنزل الله تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ﴾.

قلت: خرجه الترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح. وثبت عن عائشة أنها قالت: جاء أناس من اليهود إلى النبي ﷺ فقالوا: السام عليك يا أبا القاسم. فقلت: السام عليكم وفعل الله بكم وفعل. فقال عليه السلام: «مّة يا عائشة فإن الله لا يحب الفُحْش ولا التّفُحُّش» فقلت: يا رسول الله أأنت ترى ما يقولون؟ فقال: «أأنت ترين أرد عليهم ما يقولون أقول وعليكم» فنزلت هذه الآية ﴿بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ﴾ أي إن الله سلّم عليك وهم يقولون السام عليك، والسام الموت. خرّجه البخاري ومسلم بمعناه. وفي «الصحيحين» من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ: «إذا سلّم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم» كذا الرواية «وعليكم» بالواو وتكلم عليها العلماء؛ لأن الواو العاطفة يقتضي التشريك فيلزم منه أن يدخل معهم فيما دعوا به علينا من الموت، أو من

سامة ديننا وهو الملal. يقال: ستم يسأم سامة وساماً. فقال بعضهم: الواو زائدة كما زيدت في قول الشاعر:

فَلَمَّا أَجْزَنَّا سَاحَةَ الْحَيِّ وَاتَّخَى

أي لما أجزنا أنتحي فزاد الواو. وقال بعضهم: هي للاستئناف، كأنه قال: والسام عليكم. وقال بعضهم: هي على بابها من العطف ولا يضرنا ذلك؛ لأننا نجاب عليهم ولا يجابون علينا؛ كما قال النبي ﷺ. روى الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول: سلم ناس من يهود على رسول الله ﷺ، فقالوا: السام عليك يا أبا القاسم، فقال: «وعليكم» فقالت عائشة وغضبت: ألم تسمع ما قالوا؟ قال: «بلى قد سمعت فرددت عليهم وأنا نجاب عليهم ولا يجابون علينا» خرجه مسلم. ورواية الواو أحسن معنى، وإثباتها أصح رواية وأشهر.

وقد اختلف في رد السلام على أهل الذمة هل هو واجب كالرد على المسلمين، وإليه ذهب ابن عباس والشعبي وقتادة؛ للأمر بذلك. وذهب مالك فيما روى عنه أشهب وابن وهب إلى أن ذلك ليس بواجب فإن رددت فقل عليك. وقد اختار ابن طاوس أن يقول في الرد عليهم: علاك السلام أي أرتفع عنك. واختار بعض أصحابنا: السلام بكسر السين يعني الحجارة. وما قاله مالك أولى أتباعاً للسنة؛ والله أعلم. وروى مسروق عن عائشة قالت: أتى النبي ﷺ ناس من اليهود، فقالوا: السام عليك يا أبا القاسم؛ قال: «وعليكم» قالت عائشة: قلت بل عليكم السأم والذام. فقال رسول الله ﷺ: «يا عائشة لا تكوني فاحشة» فقالت: ما سمعت ما قالوا! فقال: «أو ليس قد رددت عليهم الذي قالوا قلت وعليكم». وفي رواية قال: ففطنت بهم عائشة فسبتهن، فقال رسول الله ﷺ: «ممة يا عائشة فإن الله لا يحب الفحش والتفحش» وزاد فأنزل الله تبارك وتعالى: ﴿وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ﴾ إلى آخر الآية. الذام بتخفيف الميم هو العيب؛ وفي المثل (لا تغدّم الحسناء ذاماً) أي عيباً، ويهمز ولا يهمز؛

يقال: ذَامَهُ يَذَامُهُ، مثل ذاب يذاب، والمفعول مَذُوم مهموزاً، ومنه ﴿مَذْمُومًا مَذْهُورًا﴾<sup>(١)</sup> ويقال: ذَامَهُ يَذُومُهُ مخففاً كرامه يرومه.

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ﴾ قالوا: لو كان محمد نبياً لعذبنا الله بما نقول فهلاً يعذبنا الله. وقيل: قالوا إنه يرد علينا ويقول عليكم السام والسم الموت، فلو كان نبياً لاستجيب له فينا ومتنا. وهذا موضع تعجب منهم؛ فإنهم كانوا أهل كتاب، وكانوا يعلمون أن الأنبياء قد يُغَضَّبُونَ فلا يعاجل من يغضبهم بالعذاب. ﴿حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ﴾ أي كافيهم جهنم عقاباً غداً ﴿فَيَنْسَ الْمَصِيرُ﴾ أي المرجع.

[٩] ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَنَاجُوا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَتَنَاجُوا بِالْبِرِّ وَالْتَّقْوَىٰ وَآتَقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ﴾ نهى المؤمنين أن يتناجوا فيما بينهم كفعل المنافقين واليهود فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ﴾ أي تسارتم. ﴿فَلَا تَنَاجُوا﴾ هذه قراءة العامة. وقرأ يحيى بن وثاب وعاصم ورويس عن يعقوب ﴿فَلَا تَتَنَاجُوا﴾ من الانتجاء ﴿بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَتَنَاجُوا بِالْبِرِّ﴾ أي بالطاعة ﴿وَالْتَّقْوَىٰ﴾ بالعفاف عما نهى الله عنه. وقيل: الخطاب للمنافقين؛ أي يا أيها الذين آمنوا بزعمهم. وقيل: أي يا أيها الذين آمنوا بموسى. ﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ أي تجمعون في الآخرة.

[١٠] ﴿إِنَّمَا التَّجَرُّىٰ مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزُونَ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيْسَ بِضَارِّهِمْ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾.

فيه مسألتان:

الأولى - قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ﴾ أي من تزوين الشياطين ﴿لِيَجْزُنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ إذ توهموا أن المسلمين أصيبوا في السرايا، أو إذا أجروا<sup>(١)</sup> اجتماعهم على مكايده المسلمين، وربما كانوا يناجون النبي ﷺ فيظن المسلمون أنهم ينتقصونهم عند النبي ﷺ ﴿وَلَيْسَ بِضَارِّهِمْ﴾ أي التناجي ﴿شَيْئاً إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ أي بمشيئته وقيل: بعلمه. وعن ابن عباس: بأمره. ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ أي يكلون أمرهم إليه، ويفوضون جميع شؤونهم إلى عونه، ويستعينون به من الشيطان ومن كل شر؛ فهو الذي سلط الشيطان بالوساوس ابتلاء للعبد وأمتحاناً ولو شاء لصرفه عنه.

الثانية - في «الصحيحين عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال: «إذا كان ثلاثة فلا يتناجى أثنان دون الواحد». وعن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى أثنان دون الآخر حتى تختلطوا بالناس من أجل أن يحزنه» فبين في هذا الحديث غاية المنع وهي أن يجد الثالث من يتحدث معه كما فعل ابن عمر؛ وذلك أنه كان يتحدث مع رجل فجاء آخر يريد أن يتناجيه فلم يتناجيه حتى دعا رابعاً، فقال له وللأول تأخرا وتناجى الرجل الطالب للمناجاة. خرجه الموطأ. وفيه أيضاً التنبيه على التعليل بقوله: «من أجل أن يحزنه» أي يقع في نفسه ما يحزن لأجله. وذلك أن يقدر في نفسه أن الحديث عنه بما يكره، أو أنه لم يروه أهلاً ليشركوه في حديثهم، إلى غير ذلك من ألقيات الشيطان وأحاديث النفس. وحصل ذلك كله من بقاءه وحده، فإذا كان معه غيره أمِن ذلك؛ وعلى هذا يستوي في ذلك كل الأعداد، فلا يتناجى أربعة دون واحد ولا عشرة ولا ألف مثلاً؛ لوجود ذلك المعنى في حقه؛ بل وجوده في العدد الكثير أمكن وأوقع، فيكون بالمنع أولى. وإنما خص الثلاثة بالذكر؛ لأنه أول عدد يتأتى ذلك المعنى فيه. وظاهر الحديث يعم جميع الأزمان والأحوال، وإليه ذهب ابن عمر ومالك والجمهور. وسواء أكان التناجي في مندوب أو مباح أو واجب فإن الحزن يقع به. وقد ذهب بعض الناس إلى أن ذلك كان

(١) في ح، ز، هـ: «أو إذا رأوا إجماعهم».



ﷺ يكرم أهل بدر من المهاجرين والأنصار، فجاء أناس من أهل بدر فيهم ثابت بن قيس ابن شماس وقد سُبقوا في المجلس، فقاموا حيال النبي ﷺ على أرجلهم ينتظرون أن يوسع لهم فلم يفسحوا لهم، فشق ذلك على النبي ﷺ، فقال لمن حوله من [غير<sup>(١)</sup>] أهل بدر: «قم يا فلان وأنت يا فلان» بعدد القائمين من أهل بدر، فشق ذلك على من أقيم، وعرف النبي ﷺ الكراهية في وجوهم، فغمز المنافقون وتكلموا بأن قالوا: ما أنصف هؤلاء وقد أحبوا القرب من نبيهم فسَبَقوا إلى المكان؛ فأنزل الله عز وجل هذه الآية. «تَفْسَحُوا» أي توسعوا. وَفَسَحَ فلان لأخيه في مجلسه يَفْسَحُ يَفْسَحُ فَسْحًا أي وسع له؛ ومنه قولهم: بلد فسيح ولك في كذا فُسْحَةٌ، وَفَسَحَ يَفْسَحُ مثل منع يَمْنَعُ، أي وسع في المجلس؛ وَفَسَحَ يَفْسَحُ فَسَاحَةً مثل كَرُمَ يَكْرُمُ [كرامة<sup>(٢)</sup>] أي صار واسعاً؛ ومنه مكان فسيح.

الثانية - قرأ السلمي وزر بن حُبَيْش وعاصم «في المَجَالِسِ». وقرأ قتادة وداود ابن أبي هند والحسن باختلاف عنه «إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا» الباقون «تَفَسَّحُوا» في المَجَالِسِ فمن جمع فلان قوله: «تَفَسَّحُوا في المَجَالِسِ» ينهى أن لكل واحد مجلساً. وكذلك إن أريد به الحرب. وكذلك يجوز أن يراد مسجد النبي ﷺ وجمع لأن لكل جالس مجلساً. وكذلك يجوز إن أريد بالمجلس المفرد مجلس النبي ﷺ، ويجوز أن يراد به الجمع على مذهب الجنس؛ كقولهم: كثر الدينار والدرهم.

قلت: الصحيح في الآية أنها عامة في كل مجلس اجتمع المسلمون فيه للخير والأجر، سواء كان مجلس حرب أو ذكر أو مجلس يوم الجمعة؛ فإن كل واحد أحق بمكانه الذي سبق إليه [قال ﷺ: «من سَبَقَ إلى مالم يُسَبَقَ إليه فهو أحق<sup>(٣)</sup>» به] ولكن يوسع لأخيه ما لم يتأذ بذلك فيخرجه الضيق عن موضعه. روى البخاري ومسلم عن ابن عمر عن

(١) الزيادة من ل، وأسباب النزول وبعض التفسير وفي ز: «قم أنت يا فلان وأنت يا فلان».

(٢) زيادة من ل.

(٣) الزيادة من حاشية الجمل نقلاً عن القرطبي.

النبي ﷺ قال: «لا يُقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه». وعنه عن النبي ﷺ أنه نهى أن يقام الرجل من مجلسه ويجلس فيه آخر، ولكن تفسحوا وتوسعوا. وكان ابن عمر يكره أن يقوم الرجل من مجلسه ثم يجلس مكانه. لفظ البخاري.

الثالثة - إذا قعد واحد من الناس في موضع من المسجد لا يجوز لغيره أن يقيمه حتى يقعد مكانه؛ لما روى مسلم عن أبي الزبير عن جابر عن النبي ﷺ قال: «لا يقيمن أحدكم أخاه يوم الجمعة ثم يخالف إلى مقعده فيقعد فيه ولكن يقول أفسحوا».

فرع - القاعد في المكان إذا قام حتى يقعد غيره موضعه نُظِرَ؛ فإن كان الموضع الذي قام إليه مثل الأول في سماع كلام الإمام لم يكره له ذلك، وإن كان أبعد من الإمام كره له ذلك؛ لأن فيه تفويت حظه.

الرابعة - إذا أمر إنسان إنساناً أن يكر إلى الجامع فيأخذ له مكاناً يقعد فيه لا يكره، فإذا جاء الأمر يقوم من الموضع؛ لما روي: أن ابن سيرين كان يرسل غلامه إلى مجلس له في يوم الجمعة فيجلس له فيه، فإذا جاء قام له منه.

فرع - وعلى هذا من أرسل بساطاً أو سجادةً فتُبسط له في موضع من المسجد<sup>(١)</sup>.

الخامسة - روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «إذا قام أحدكم - وفي حديث أبي عوانة من قام من مجلسه - ثم رجع إليه فهو أحق به» قال علماؤنا: هذا يدل على صحة القول بوجوب اختصاص الجالس بموضعه إلى أن يقوم منه؛ لأنه إذا كان أولى به بعد قيامه فقبله أولى به وأحرى. وقد قيل: إن ذلك على الندب؛ لأنه موضع غير متملك لأحد لا قبل الجلوس ولا بعده. وهذا فيه نظر؛ وهو أن يقال: سلمنا أنه غير متملك لكنه يختص به إلى أن يفرغ غرضه منه، فصار كأنه يملك منفعته؛ إذ قد منع غيره من يزاحمه عليه. والله أعلم.

(١) في ز، س، هـ، ل بياض في هذه النسخ، بعد قوله: «من المسجد» نبه عليه الناسخ بالهامش بقوله: بياض بالأصل.

السادسة - قوله تعالى: ﴿يَفْسَحُ اللَّهُ لَكُمْ﴾ أي في قبوركم. وقيل: في قلوبكم. وقيل: يوسع عليكم في الدنيا والآخرة. ﴿وَإِذَا قِيلَ ائْتِزُوا فَانْشُرُوا﴾ قرأ نافع وأبن عامر وعاصم بضم الشين فيهما. وكسر الباقون، وهما لغتان مثل ﴿يَعْكُفُونَ﴾<sup>(١)</sup> و﴿يَعْرِشُونَ﴾<sup>(٢)</sup> والمعنى أنهضوا إلى الصلاة والجهاد وعمل الخير؛ قاله أكثر المفسرين. وقال مجاهد والضحاك: إذا نودي للصلاة فقوموا إليها. وذلك أن رجالاً ثاقلوا عن الصلاة فنزلت. وقال الحسن ومجاهد أيضاً: أي أنهضوا إلى الحرب. وقال ابن زيد: هذا في بيت النبي ﷺ كان كل رجل منهم يحب أن يكون آخر عهده بالنبي ﷺ فقال الله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ ائْتِزُوا﴾ عن النبي ﷺ ﴿فَانْشُرُوا﴾ فإن له حوائج فلا تمكثوا. وقال قتادة: المعنى أجيئوا إذا دعيتم إلى أمر بمعروف. وهذا هو الصحيح؛ لأنه يعم. والنشر الارتفاع، مأخوذ من نشر الأرض وهو ارتفاعها؛ يقال نَشَرَ يَنْشُرُ وَيَنْشُرُ إذا أُنْتَحَى من موضعه؛ أي أرتفع منه. وأمرأة ناشز منتحية عن زوجها. وأصل هذا من النَّشْر، والنَّشْر هو ما ارتفع من الأرض وتنحى؛ ذكره النحاس.

السابعة - قوله تعالى: ﴿يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ﴾ أي في الثواب في الآخرة وفي الكرامة في الدنيا، يرفع المؤمن على من ليس بمؤمن والعالم على من ليس بعالم. وقال ابن مسعود: مدح الله العلماء في هذه الآية. والمعنى أنه يرفع الله الذين أوتوا<sup>(٢)</sup> العلم على الذين آمنوا ولم يؤتوا العلم ﴿دَرَجَاتٍ﴾ أي درجات في دينهم إذا فعلوا ما أمروا به. وقيل: كان أهل الغنى يكرهون أن يراحمهم من يلبس الصوف فيستبقون إلى مجلس النبي ﷺ فالخطاب لهم. ورأى عليه الصلاة والسلام رجلاً من الأغنياء يقبض ثوبه نفوراً من بعض الفقراء أراد أن يجلس إليه فقال: «يا فلان خشيت أن يتعدى غناك إلي أو فقره إليك» وبين في هذه الآية أن الرفعة عند الله تعالى بالعلم والإيمان لا بالسبق إلى صدور المجالس. وقيل: أراد بالذين أوتوا العلم الذين قرءوا القرآن. وقال يحيى بن يحيى عن مالك: ﴿يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ﴾ الصحابة ﴿وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ﴾ يرفع الله بها العالم والطالب للحق.

(٢) والمعنى يرفع الذين أوتوا العلم من المؤمنين.

(١) راجع ٢٧٢/٧ و ٢٧٣.

قلت: والعموم أوقع في المسألة وأولى بمعنى الآية؛ فيرفع المؤمن<sup>(١)</sup> بإيمانه أولاً ثم بعلمه ثانياً. وفي «الصحيح» أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يقدم عبد الله بن عباس على الصحابة، فكلّموه في ذلك فدعاهم ودعاه، وسألهم عن تفسير ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾<sup>(٢)</sup> فسكتوا، فقال ابن عباس: هو أَجَلُ رسول الله ﷺ أعلمه الله إياه. فقال عمر: ما أعلم منها إلا ما تعلم. وفي البخاري عن عبد الله ابن عباس قال: قدم عُيَيْنَةُ بن حصن بن حذيفة بن بدر فنزل على ابن أخيه الحُرّ بن قيس بن حصن، وكان من النفر الذين يدينهم عمر، وكان القراء أصحاب مجالس عمر ومشاورته كهُولاً كانوا أو شباناً. الحديث وقد مضى في آخر «الأعراف»<sup>(٣)</sup>. وفي «صحيح مسلم» أن نافع بن عبد الحرث لقي عمر بعُصْفَانَ وكان عمر يستعمله على مكة فقال: من أستمعته على أهل الوادي؟ فقال: ابن أبيزى. فقال: ومن ابن أبيزى؟ قال: مَوْلَى من موالينا. قال: فاستخلفت عليهم مولى! قال: إنه قارئ لكتاب الله وإنه عالم بالفرائض. قال عمر: أما إن نبيكم ﷺ قد قال: «إن الله يرفع بهذا الكتاب أقواماً ويضع به آخرين» وقد مضى أول الكتاب<sup>(٤)</sup>. ومضى القول في فضل العلم والعلماء في غير موضع من هذا الكتاب<sup>(٥)</sup> [والحمد لله<sup>(٦)</sup>]. وروي عن النبي ﷺ أنه قال: «بين العالم والعابد مائة درجة بين كل درجتين حَضَرُ الجواد المُصْتَمِرُ سبعين سنة». وعنه ﷺ: «فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب». وعنه عليه الصلاة والسلام: «يشفع يوم القيامة ثلاثة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء» فأعظم بمنزلة هي واسطة بين النبوة والشهادة بشهادة رسول الله ﷺ. وعن ابن عباس: خَيْرُ سليمان [عليه السلام] بين العلم والمال والمال كفاختار العلم فأعطي المال والملك معه.

(١) في ح، ز، س، ل، هـ: «فيرفع المرء».

(٢) راجع ٢٠/٢٢٩.

(٣) راجع ٧/٣٥٧.

(٤) راجع ١/٦.

(٥) راجع ١٤/٣٤٣.

(٦) من س وط.

[١٢] ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَجَیْتُمْ الرُّسُولَ فَقَدِمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوٰكُمُ صَدَقَةٌ ذٰلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْهَرُ فَإِنْ لَّمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿١٢﴾﴾ .

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَجَیْتُمْ الرُّسُولَ ﴾ «ناجيتهم» ساررتهم . قال ابن عباس : نزلت بسبب أن المسلمين كانوا يكثرون المسائل على رسول الله ﷺ حتى شقوا عليه ؛ فأراد الله عز وجل أن يخفف عن نبيه ﷺ ، فلما قال ذلك كف كثير من الناس . ثم وسع الله عليهم بالآية التي بعدها . وقال الحسن : نزلت بسبب أن قوماً من المسلمين كانوا يستخلون النبي ﷺ ويناجونه ، فظن بهم قوم من المسلمين أنهم يتقصونهم في النجوى ، فشق عليهم ذلك فأمرهم الله تعالى بالصدقة عند النجوى ليقطعهم عن استخلائه . وقال زيد بن أسلم : نزلت بسبب أن المنافقين واليهود كانوا يناجون النبي ﷺ ويقولون : إنه أذن يسمع كل ما قيل له ، وكان لا يمنع أحداً مناجاته . فكان ذلك يشق على المسلمين ؛ لأن الشيطان كان يلقي في أنفسهم أنهم ناجوه بأن جموعاً اجتمعت لقتاله . قال : فأنزل الله تبارك وتعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَتَنَاجَوْا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَغْصِبِ الرُّسُولِ ﴾ الآية ، فلم ينتهوا فأنزل الله هذه الآية ، فأنتهى أهل الباطل عن النجوى ؛ لأنهم لم يقدموا بين يدي نجواهم صدقة ، وشق ذلك على أهل الإيمان وأمتنعوا من النجوى ؛ لضعف مقدرة كثير منهم عن الصدقة فخفف الله عنهم بما بعد الآية .

الثانية - قال ابن العربي : وفي هذا الخبر عن زيد ما يدل على أن الأحكام لا تترتب بحسب المصالح ، فإن الله تعالى قال : ﴿ ذٰلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْهَرُ ﴾ ثم نسخه مع كونه خيراً وأطهر .

وهذا ردُّ على المعتزلة عظيم في التزام المصالح، لكن راوي الحديث عن زيد أبنه عبد الرحمن وقد ضعفه العلماء. والأمر في قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْهَرُ﴾ نص متواتر في الرد على المعتزلة. والله أعلم.

الثالثة - روى الترمذي عن علي بن علقمة الأنماري عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: لما نزلت ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ﴾ <sup>(١)</sup> [سأله] قال لي النبي ﷺ: «ما ترى ديناراً» قلت لا يطيقونه. قال: «نصف دينار» قلت لا يطيقونه. قال: «فكم» قلت: شعيرة. قال: «إنك لزهيد» قال فنزلت: ﴿أَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٍ﴾ الآية. قال: فبي <sup>(٢)</sup> خفف الله عن هذه الأمة. قال أبو عيسى: هذا حديث حسن غريب إنما نعرفه من هذا الوجه، ومعنى قوله: شعيرة يعني وزن شعيرة من ذهب. قال ابن العربي: وهذا يدل على مسألتين حستين أصوليتين: الأولى - نسخ العبادة قبل فعلها. والثانية - النظر في المقدرات بالقياس؛ خلافاً لأبي حنيفة.

قلت: الظاهر أن النسخ إنما وقع بعد فعل الصدقة. وقد روي عن مجاهد: أن أول من تصدَّق في ذلك علي بن أبي طالب رضي الله عنه وناجى النبي ﷺ. روي أنه تصدَّق بخاتم. وذكر القشيري وغيره عن علي بن أبي طالب أنه قال: «في كتاب الله آية ما عمل بها أحد قبلي ولا يعمل بها أحد بعدي، وهي: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ﴾ كان لي دينار، فبعته، فكنت إذا ناجيت الرسول تصدَّقت بدرهم حتى نفذ فنسخت بالآية الأخرى ﴿أَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٍ﴾. وكذلك قال ابن عباس: نسخها الله بالآية التي بعدها. وقال ابن عمر: لقد كانت لعلي رضي الله عنه ثلاثة لو كانت لي واحدة منهن كانت أحب إلي من حُمُر النَّعَم: تزويجه فاطمة، وإعطاؤه الراية يوم خيبر، وآية النجوى. ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ أي من إمساكها ﴿وَأَطْهَرُ﴾ لقلوبكم من المعاصي ﴿فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا﴾ يعني الفقراء ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾

(١) زيادة من ح، ز، س، ل، هـ.

(٢) كلمة: «في» ساقطة من ل.

[١٣] ﴿أَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٍ فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٣﴾﴾ .

فيه مسألتان:

الأولى - قوله تعالى : ﴿ أَشْفَقْتُمْ ﴾ استفهام معناه التقرير . قال ابن عباس : ﴿ أَشْفَقْتُمْ ﴾ أي أبخلتم بالصدقة ؛ وقيل : خفتم ، والإشفاق الخوف من المكروه . أي خفتم وبخلتم بالصدقة وشق عليكم ﴿ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٍ ﴾ . قال مقاتل بن حيان : إنما كان ذلك عشر ليالٍ ثم نسخ . وقال الكلبي : ما كان ذلك إلا ليلة واحدة . وقال ابن عباس : ما بقي إلا ساعة من النهار حتى نسخ . وكذا قال قتادة . والله أعلم .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ ﴾ أي نسخ الله ذلك الحكم . وهذا خطاب لمن وجد ما يتصدق به ﴿ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ﴾ فنسخت فرضية الزكاة هذه الصدقة . وهذا يدل على جواز النسخ قبل الفعل ، وما روي عن علي رضي الله عنه ضعيف ؛ لأن الله تعالى قال : ﴿ فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا ﴾ وهذا يدل على أن أحداً لم يتصدق بشيء . والله أعلم . ﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ ﴾ في فرائضه ﴿ وَرَسُولَهُ ﴾ في سنته ﴿ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ .

[١٤] ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قَالُوا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٤﴾﴾ .

[١٥] ﴿ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٥﴾﴾ .

[١٦] ﴿ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿١٦﴾﴾ .

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ قال قتادة: هم المنافقون تَوَلَّوْا اليهود ﴿مَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ﴾ يقول: ليس المنافقون من اليهود ولا من المسلمين بل هم مذبذبون بين ذلك، وكانوا يحملون أخبار المسلمين إليهم. قال السدي ومقاتل: نزلت في عبد الله بن أبيّ وعبد الله بن نَبْتَلِ المنافقين؛ كان أحدهما يجالس النبي ﷺ ثم يرفع حديثه إلى اليهود، فيينا النبي ﷺ في حجرة من حجراته إذ قال: «يدخل عليكم الآن رجل قلبه جبار وينظر بعيني شيطان» فدخل عبد الله بن نبتل - وكان أزرق أسمر قصيراً خفيف اللحية - فقال عليه الصلاة والسلام: «علام تشمني أنت وأصحابك» فحلف بالله ما فعل ذلك. فقال له النبي ﷺ: «فعلت» فأنطلق فجاء بأصحابه فحلفوا بالله ما سبوه؛ فنزلت هذه الآية. وقال معناه ابن عباس. روى عكرمة عنه؛ قال: كان النبي ﷺ جالساً في ظل شجرة قد كاد الظل يتقلص عنه إذ قال: «يجيئكم الساعة رجل أزرق ينظر إليكم نظر شيطان» فنحن على ذلك إذ أقبل رجل أزرق، فدعا به النبي ﷺ فقال: «علام تشمني أنت وأصحابك» قال: دعني أجيئك بهم. فمرّ فجاء بهم فحلفوا جميعاً أنه ما كان من ذلك شيء؛ فأنزل الله عز وجل: ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعاً﴾ إلى قوله: ﴿هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ واليهود المذكورون في القرآن بـ ﴿غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ﴾ أي لهؤلاء المنافقين ﴿عَذَاباً شَدِيداً﴾ في جهنم وهو الدرك الأسفل. ﴿إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي بش الأعمال أعمالهم ﴿اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً﴾ يستجثون بها من القتل. وقرأ الحسن وأبو العالية ﴿إِيمَانَهُمْ﴾ بكسر الهمزة هنا وفي ﴿الْمُتَافِقُونَ﴾<sup>(١)</sup> أي إقرارهم آخذوه جنة، فأمنت ألسنتهم من خوف القتل، وكفرت قلوبهم ﴿فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ في الدنيا بالقتل وفي الآخرة بالنار. والصد المنع ﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي عن الإسلام. وقيل: في قتلهم بالكفر لما أظهروه من النفاق. وقيل: أي بإلقاء الأراجيف وتثبيط المسلمين عن الجهاد وتخويفهم.

[١٧] ﴿لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ١٧.

[١٨] ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعاً فَيُخْلِفُونَ لَهُمْ كَمَا يَخْلِفُونَ لَكَ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ أَلَّا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾ ١٨.

[١٩] ﴿أَسْتَعِذَّ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنْسَهُمْ ذَكَرَ اللَّهُ أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ ١٩.

قوله تعالى: ﴿لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً﴾ أي من عذابه شيئاً. وقال مقاتل: قال المنافقون إن محمداً يزعم أنه يُنصر يوم القيامة، لقد شقينا إذا! فوالله لننصرن يوم القيامة بأنفسنا وأولادنا وأموالنا إن كانت قيامة. فنزلت<sup>(١)</sup>: ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعاً﴾ أي لهم عذاب مهين يوم يبعثهم ﴿فَيُخْلِفُونَ لَهُمْ كَمَا يَخْلِفُونَ لَكُمْ﴾ اليوم. وهذا أمر عجيب وهو مغالطتهم باليمين غداً، وقد صارت المعارف ضرورية. وقال ابن عباس: هو قولهم ﴿وَاللَّهِ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾<sup>(٢)</sup>. ﴿وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ﴾ بإنكارهم وحلفهم. قال ابن زيد: ظنوا أنهم ينجيهم في الآخرة. وقيل: ﴿وَيَحْسَبُونَ﴾ في الدنيا ﴿أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ﴾ لأنهم في الآخرة يعلمون الحق باضطرار. والأول أظهر. وعن ابن عباس قال النبي ﷺ: «ينادي منادي يوم القيامة أين خصماء الله فتقوم القدرية مسودة وجوههم مزرقة أعينهم مائل شدة هم يسيل لعابهم فيقولون والله ما عبدنا من دونك شمساً ولا قمراً ولا صنماً ولا وثناً، ولا اتخذنا من دونك إلهاً». قال ابن عباس: صدقوا والله! أتاهم الشرك من حيث لا يعلمون؛ ثم تلا ﴿وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ أَلَّا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾ هم والله القدرية. ثلاثاً.

قوله تعالى: ﴿أَسْتَعِذَّ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ﴾ أي غلب وأستعلى؛ أي بوسوسته في الدنيا. وقيل: قوي عليهم. وقال المفضل: أحاط بهم. ويحتمل رابعاً أي جمعهم وضمهم. يقال: أحوذ الشيء أي جمعه وضم بعضه إلى بعض، وإذا جمعهم فقد غلبهم وقوي عليهم وأحاط بهم

(١) في ح، ز، س، هـ، ل: «نزلت الآية قوله تعالى». (٢) راجع ٤٠١/٦.

﴿فَأَنسَاهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ﴾ أي أوامره في العمل بطاعته. وقيل: زواجه في النهي عن معصيته. والنسيان قد يكون بمعنى الغفلة، ويكون بمعنى الترك، والوجهان محتملان هنا. ﴿أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ﴾ طائفته ورهطه ﴿أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ في بيعهم؛ لأنهم باعوا الجنة بجهنم، وباعوا الهدى بالضلالة.

[٢٠] ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْأَذْلَى﴾.

[٢١] ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ تقدم أول السورة. ﴿أُولَئِكَ فِي الْأَذْلَى﴾ أي من جملة الأذلاء لا أذلّ منهم ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ﴾ أي قضى الله ذلك. وقيل: كتب في اللوح المحفوظ؛ عن قتادة. الفراء: كتب بمعنى قال: ﴿أَنَا﴾ تأكيد ﴿وَرُسُلِي﴾ من بُعث منهم بالحرب فإنه غالب<sup>(١)</sup> بالحرب، ومن بُعث منهم بالحجة فإنه غالب<sup>(١)</sup> بالحجة. قال مقاتل قال المؤمنون: لئن فتح الله لنا مكة والطائف وخيبر وما حولهن رجونا أن يظهرنا الله على فارس والروم؛ فقال عبد الله بن أبي بن سلول: اتظنون الروم وفارس مثل القرى التي غلبتم عليها؟! والله إنهم لأكثر عدداً، وأشدّ بطشاً من أن تظنوا فيهم ذلك؛ فنزلت ﴿لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي﴾. نظيره: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ. وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ﴾<sup>(٢)</sup>.

[٢٢] ﴿لَا يَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ وَيَدْخُلُهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾.

(١) في ح، ز، س، ل، هـ: «فإن الرسول غالب».

(٢) راجع ١٣٩/١٥.

فيه مسألتان:

الأولى - قوله تعالى: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ﴾  
 أي يحبون ويوالون ﴿مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ تقدم<sup>(١)</sup> ﴿وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ﴾ قال  
 السدي : نزلت في [عبد الله<sup>(٢)</sup> بن أبي] ، جلس إلى النبي ﷺ فشرب النبي ﷺ  
 ماء ؛ فقال له : بالله يا رسول الله ما أبقيت من شرابك فضلةً أسقيها أبي ؛ لعل  
 الله يطهر بها قلبه ؟ فأفضل له فأتاه بها ؛ فقال له عبد الله : ما هذا ؟ فقال : هي  
 فضلة من شراب النبي ﷺ جئتك بها تشربها لعل الله يطهر قلبك بها . فقال له  
 أبوه : فهلا جئتني ببول أمك فإنه أطهر منها . فغضب وجاء إلى النبي ﷺ ،  
 وقال : يا رسول الله ! أما أذنت لي في قتل أبي ؟ فقال النبي ﷺ : « بل  
 ترفق به وتحسن إليه » . وقال ابن جريج : حدثت أن أبا قحافة سب النبي ﷺ  
 فصكه أبو بكر ابنه صكةً فسقط منها على وجهه ، ثم أتى النبي ﷺ فذكر ذلك له ،  
 فقال : « أو فعلته ، لا تعد إليه » فقال : والذي بعثك بالحق نبياً لو كان  
 السيف مني قريباً لقتلته . وقال ابن مسعود : نزلت في أبي عبيدة بن الجراح ؛  
 قتل أباه عبد الله بن الجراح يوم أحد وقيل : يوم بدر . وكان الجراح يتصدى  
 لأبي عبيدة وأبو عبيدة يحيد عنه ، فلما أكثر قصد إليه أبو عبيدة فقتله ؛ فأنزل  
 الله حين قتل أباه : ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ الآية . قال  
 الواقدي : كذلك يقول أهل الشام . ولقد سألت رجلاً من بني الحرث بن فهر  
 فقالوا : توفي أبوه من قبل الإسلام . ﴿أَوْ أَبْنَاءَهُمْ﴾ يعني أبا بكر دعى ابنه  
 عبد الله إلى البراز يوم بدر ، فقال النبي ﷺ : « مَتَّعْنَا بِنَفْسِكَ يَا أبا بكر أما تعلم  
 أنك عندي بمنزلة السمع والبصر » . ﴿أَوْ إِخْوَانَهُمْ﴾ يعني مصعب بن عمير

(١) راجع ٨/١٩٤ .

(٢) زيادة لازمة ؛ فقد كان عبد الله بن أبي بن سلول رضي الله عنه من فضلاء الصحابة  
 وخيارهم وكان أبوه عبد الله رأس المنافقين وفيه نزلت الآية .

قتل أخاه. عبيد بن عمير يوم بدر. ﴿أَوْ عَشِيرَتَهُمْ﴾ يعني عمر بن الخطاب قتل خاله العاص بن هشام بن المغيرة يوم بدر، وعليًا وحزمة قتلا عتبة وشيبة والوليد يوم بدر. وقيل: إن الآية نزلت في حاطب بن أبي بلتعة، لما كتب إلى أهل مكة بمسير النبي ﷺ عام الفتح؛ على ما يأتي بيانه أول سورة ﴿الممتحنة﴾ إن شاء الله تعالى. بين أن الإيمان يفسد بموالة الكفار وإن كانوا أقارب.

الثانية - أستدل مالك رحمه الله من هذه الآية على معاداة القدرية وترك مجالستهم. قال أشهب عن مالك: لا تجالس القدرية وعادهم في الله؛ لقوله تعالى: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾.

قلت: وفي معنى أهل القدر جميع أهل الظلم والعدوان. وعن الثوري أنه قال: كانوا يرون أنها نزلت في من كان يصحب السلطان. وعن عبد العزيز بن أبي داود أنه لقي المنصور في الطواف فلما عرفه هرب منه وتلاها. وعن النبي ﷺ أنه كان يقول: «اللهم لا تجعل لفاجر عندي نعمة فإني وجدت فيما أوحيت ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ - إلى قوله - أولئك كتب في قلوبهم الإيمان» أي خلق في قلوبهم التصديق؛ يعني من لم يوال من حاد الله. وقيل: كتب أثبت؛ قاله الربيع بن أنس. وقيل: جعل؛ كقوله تعالى: ﴿فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾<sup>(١)</sup> أي أجعلنا. وقوله: ﴿فَسَاكُنْهَا لِلَّذِينَ يَنْقُوتُ﴾<sup>(٢)</sup> وقيل: ﴿كُتِبَ﴾ أي جمع، ومنه الكتبة؛ أي لم يكونوا ممن يقول نؤمن ببعض ونكفر ببعض. وقراءة العامة بفتح الكاف من ﴿كُتِبَ﴾ ونصب النون من ﴿الإيمان﴾ بمعنى كتب الله وهو الأجود؛ لقوله تعالى: ﴿وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ﴾ وقرأ أبو العالية وزر بن حُبَيْش والمفضل عن عاصم ﴿كُتِبَ﴾ على ما لم يسم فاعله ﴿الإيمان﴾ برفع النون. وقرأ زر بن حُبَيْش ﴿وَعَشِيرَاتِهِمْ﴾ بألف وكسر التاء على الجمع، ورواها الأعمش عن أبي بكر عن عاصم. وقيل: ﴿كُتِبَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ أي على قلوبهم، كما في قوله ﴿فِي جُذُوعِ النَّخْلِ﴾<sup>(٣)</sup> وخص القلوب بالذكر لأنها موضع الإيمان. ﴿وَأَيَّدَهُم﴾ قواهم ونصرهم بروح منه؛ قال الحسن: ونصر منه. وقال

الربيع بن أنس: بالقرآن وحججه. وقال ابن جريج: بنور وإيمان وبرهان وهدى. وقيل: برحمة من الله. وقال بعضهم: أيدهم بجبريل عليه السلام. ﴿وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾ أي قبل أعمالهم ﴿وَرَضُوا عَنْهُ﴾ فرحوا بما أعطاهم ﴿أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ إِنْ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ قال سعيد بن أبي سعيد الجرجاني عن بعض مشايخه، قال داود عليه السلام: إلهي! من حزبك وحول عرشك؟ فأوحى الله إليه: «يا داود الغاضة أبصارهم، النقية قلوبهم، السليمة أكفهم؛ أولئك حزبي وحول عرشي».

ختمت والحمد لله سورة ﴿المجادلة﴾

محققه

أحمد عبد العليم البردوني

\* \* \*

تم بعون الله تعالى الجزء السابع عشر من تفسير القرطبي  
يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء الثامن عشر، وأوله

سورة ﴿الحشر﴾



## فهرس الجزء السابع عشر

### تفسير سورة ق

- ١/١٧ ..... قراءته ﴿ق﴾ على المنبر يوم الجمعة
- تفسير قوله تعالى: ﴿ق﴾ والقرآن المجيد ... ﴿الآيات﴾ بيان القراءات في حرف ﴿ق﴾ وإعراجه ومعانيه والخلاف في ذلك. ما رواه وهب بن منبه عن جبل ﴿ق﴾. الكلام على معنى قوله تعالى: ﴿قد علمنا ما تنقص الأرض منهم﴾ وأن الأرض لا تاكل أجساد الأنبياء والأولياء والشهداء. معنى ﴿مريج﴾ في الآية ..... ١/١٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم﴾ ... ﴿الآيات﴾ أقوال النحاة في إضافة ﴿حب الحصيد﴾. معنى ﴿باسقات﴾ ..... ٥/١٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿كذبت قبلهم قوم نوح﴾ ... ﴿الآيات﴾ ..... ٨/١٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿ولقد خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه﴾ ... ﴿الآيات﴾. الكلام على الملكين الموكلين بالإنسان. فعل وفعل مما يستوي فيه الواحد والاثنتان والجمع. الأحاديث الواردة في سكرة الموت ..... ٨/١٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿ونفخ في الصور﴾ ... ﴿الآيات﴾. حديث جابر بن عبد الله في الملائكة الموكلين بالإنسان من وقت خلقه إلى وقت بعثه ..... ١٣/١٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿وقال قرينه﴾ ... ﴿الآيات﴾. بيان المراد بالثنية في قوله تعالى: ﴿القي في جهنم﴾ ... ﴿الآيات﴾ ..... ١٥/١٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿يوم نقول لجهنم هل امتلأت﴾ ... ﴿الآيات﴾. معنى الاستفهام في الآية. حديث أنس بن مالك في سؤال النار ﴿هل من مزيد﴾ ... ﴿الآيات﴾. بيان المراد بالزيادة من النعيم لأهل الجنة في قوله تعالى: ﴿ولدينا مزيد﴾. الكلام على رؤية أهل الجنة لربهم يوم القيامة ..... ١٨/١٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿وكم أهلكنا قبلهم من قرن﴾ ... ﴿الآيات﴾ ..... ٢٢/١٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿فاصبر على ما يقولون﴾ ... ﴿الآيتين﴾. فيه خمس مسائل: بيان أن الآية منسوخة بآية القتال، أو ثابتة للنبي ﷺ ولأمته. الأقوال في نسيج العبد بحمد ربه قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ومن الليل. الكلام على معنى ﴿أدبار السجود﴾

- ٢٤/١٧ ..... والقراءة فيها
- تفسير قوله تعالى: ﴿واستمع يوم يناد المناد ...﴾ الآيات. الكلام على نفخة البعث
- ٢٦/١٧ ..... ومكان الحشر. الأقوال في معنى «جبار»

### تفسير سورة الذاريات

- تفسير قوله تعالى: ﴿والذاريات فrouاً ...﴾ الآيات. خبر عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه مع الرجل الذي كان يسأل عن مشكل القرآن تمتأ. الأقوال في معنى
- ٢٩/١٧ ..... ﴿الذاريات﴾ و﴿الحاملات وقرأ﴾
- تفسير قوله تعالى: ﴿والسماء ذات الحبك ...﴾ الآيات. بيان معنى ﴿الحبك﴾
- والقراءات فيها. الأقوال في معنى ﴿قتل الخراصون﴾. يدخل في الخرص قول
- ٣١/١٧ ..... المنجمين
- تفسير قوله تعالى: ﴿كانوا قليلاً من الليل ما يهجمون ...﴾ الآيات. وفيه خمس
- مسائل: معنى ﴿يهجمون﴾ اختلافهم في إعراب ﴿ما﴾. سبب نزول الآية. ما روي
- ٣٥/١٧ ..... عن رؤيا رجل من الأزد. الحق في الآية هو الزكاة
- تفسير قوله تعالى: ﴿وفي الأرض آيات للموقنين ...﴾ الآيات. ما يشاهده الناس من
- الآيات في الأرض وفي أنفسهم. قصة الأعرابي الذي تلا عليه الأصمعي سورة
- ٣٩/١٧ ..... ﴿الذاريات﴾ الأحاديث الواردة في الرزق
- تفسير قوله تعالى: ﴿هل أتاك حديث ضيف إبراهيم ...﴾ الآيات. معنى الاستفهام في
- ٤٤/١٧ ..... الآية. الكلام عن ضيف إبراهيم
- تفسير قوله تعالى: ﴿فأقبلت امرأته في صرة ...﴾ الآيات. معنى الصرة في الآية وفي
- ٤٦/١٧ ..... اللغة
- تفسير قوله تعالى: ﴿وفي موسى إذ أرسلناه إلى فرعون ...﴾ الآيات. «أو» بمعنى الواو
- ٤٩/١٧ ..... في قوله تعالى: ﴿وقال ساحر أو مجنون ...﴾
- تفسير قوله تعالى: ﴿وفي عاد إذ أرسلنا عليهم الريح العقيم ...﴾ الآيتين. الحديث
- الوارد في ريح الصبا والدبور. معنى الرميم
- ٥٠/١٧ ..... تفسير قوله تعالى: ﴿وفي ثمود إذ قيل لهم تمتعوا حتى حين ...﴾ الآيات
- ٥١/١٧ ..... تفسير قوله تعالى: ﴿والسماء بيناها بأيدي ...﴾ الآيات. ربط هذه الآية بما قبلها
- ٥٢/١٧ ..... تفسير قوله تعالى: ﴿ففرّوا إلى الله ...﴾ الآيات. معنى الفرار إلى الله. قوله تعالى:
- ٥٣/١٧ ..... ﴿قتلّ عنهم﴾ نسخ بآية السيف
- تفسير قوله تعالى: ﴿وما خلقت الجنّ والإنس إلا ليعبدون ...﴾ الآيات. الآية محمولة
- ٥٥/١٧ ..... على المؤمنين. معنى الذنوب وأصله في اللغة

## تفسير سورة الطور

- تفسير قوله تعالى: ﴿وَالطُّورُ﴾ وكتاب مسطور... ﴿الآيات. الكلام على الطور وإقسام الله تعالى به. أنهار الجنة وأجبالها وملاحمها. الأقوال في معنى ﴿وكتاب مسطور﴾. الأخبار الواردة في ﴿البيت المعمور﴾ و﴿البحر المسجور﴾. بكاء بعض التابعين عند سماعهم قوله تعالى: ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ﴾ ٥٨/١٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا...﴾ الآيات، معنى المور في الآية وفي اللغة. القراءات في ﴿يدعون...﴾ ومعناها ٦٢/١٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ...﴾ الآيات. معنى ﴿فاكهين﴾ وقراءتها باللف وبغير ألف ٦٤/١٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ...﴾ الآيات. اختلاف العلماء في معنى إلحاق ذرية المؤمنين بهم. الحديث الوارد في أولاد المؤمنين وأولاد المشركين. خدم أهل الجنة ٦٦/١٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَقْبَلْ بِمَعْشَرٍ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ...﴾ الآيات ٧٠/١٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿فَذَكَّرْ فَمَا أَنْتَ بِنَعْمَتِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ...﴾ الآيات. وأم في قوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ...﴾ للتوبيخ والخروج من حديث إلى حديث. معنى ﴿ريب المنون﴾. حديث شريف في أن الكافر لا عقل له ٧١/١٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿أَمْ خَلَقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ...﴾ الآيات. السلم في قوله تعالى: ﴿أَمْ لَهُمْ سَلْمٌ...﴾ واحد السلاسل. قوله تعالى: ﴿فَذَرَهُمْ...﴾ منسوخ بآية السيف ٧٤/١٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا...﴾ الآيات. اختلافهم في قوله تعالى: ﴿حِينَ تَقُومُ...﴾ الأحاديث الواردة في الاستغفار حين القيام من المجلس والاستيقاظ من النوم. معنى: ﴿أدبار السجود...﴾ والقراءات فيها ٧٧/١٧

## تفسير سورة النجم

- السورة مكية لحديث ابن مسعود. ما روي في سجود النبي ﷺ بها ٨١/١٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ...﴾ الآيات. الأقوال في معنى «النجم» قصة عتبة بن أبي لهب ودعاء النبي ﷺ عليه. قوله تعالى: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ﴾ دليل لمن لا يجوز الاجتهاد لرسول الله ﷺ. الكلام على شدة جبريل عليه السلام. أقوال العلماء في معنى: ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾ و﴿قَاب قَوْسِينَ أَوْ أَدْنَى﴾ ٨٢/١٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى...﴾ الآيات. الكلام على رؤية الباري جل وعلا. ما روي في ﴿سدره المنتهى﴾ من الأحاديث ﴿جنة المأوى﴾ وموضعها. بيان ما ﴿يفشى السدرة﴾. فضل السدرة على غيرها من الشجر. الأقوال فيما رآه النبي ﷺ

- من آيات ربه ليلة المعراج ..... ٩٢/١٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ...﴾ الآيات. بيان الأصنام التي كانت للعرب. ما روي عن قطع خالد بن الوليد للعزى ﴿الأخرى﴾ نعت للثانية وتوجيه ذلك. معنى ﴿ضيزى﴾ ووزانها ..... ٩٩/١٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا...﴾ الآيات ..... ١٠٣/١٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيَسَمُّونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةَ الْإِنْسَانِ...﴾ الآيات ..... ١٠٤/١٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ...﴾ الآيات. في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَحْتَبِرُونَ كِبَاثِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ﴾ ثلاث مسائل: كباثِر الإثم الشرك. الفواحش كل ذنب فيه الحد. اللمم صغائر الذنوب. ما روي في سبب نزول الآية. الله واسع المغفرة لمن تاب من ذنبه ..... ١٠٥/١٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى...﴾ الآيات. الأقوال في سبب نزول الآية. معنى ﴿أكدى﴾ وأصلها ..... ١١١/١٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿أَمْ لَمْ يَنبَأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى...﴾ الآيات. معنى توفية إبراهيم عليه السلام في قوله تعالى: ﴿وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى﴾. اختلاف أهل التأويل في قوله تعالى: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَمَى﴾ من حيث النسخ والإحكام، وهل ينفع أحداً عمل أحد أو لا؟ ..... ١١٢/١٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى...﴾ الآيات ..... ١١٦/١٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشْأَةَ الْآخِرَى...﴾ الآيات. زعم العرب في الشعري والاختلاف فيمن كان يعبد منهم ..... ١١٨/١٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿هَذَا نَذِيرٌ مِنَ النَّذَرِ الْأُولَى...﴾ الآيات. بيان المراد بالنذير. بكاء النبي ﷺ وأهل الصفة لما نزلت ﴿أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ﴾ معنى السمود في قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ﴾. بيان المراد بالسجود في قوله تعالى: ﴿فَاسْجُدُوا لِلَّهِ...﴾ ..... ١٢١/١٧

### تفسير سورة القمر

- تفسير قوله تعالى: ﴿اقْرَبَتْ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ...﴾ الآيات. حديث النبي ﷺ في قرب الساعة، ما روي عن كعب زوهد في عمر الدنيا. الروايات في انشقاق القمر بمكة ..... ١٢٥/١٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ...﴾ الآيات. سبب نجات عوج بن عنق. الكلام على تيسير الله تعالى حفظ القرآن ..... ١٣١/١٧

- تفسير قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ عاد فكيف كان عذابي ونذر...﴾ الآيات. الكلام على حذف الياء من «نذره» والواو من «يدع» والياء من «الداع» وإثباتها. كان إهلاك عاد في يوم أربعاء. نفر الذين ذكر ابن إسحاق أسماءهم من أشداء عاد ..... ١١/٣٤
- تفسير قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ ثمود بالنذر...﴾ الآيات. القراءات في قوله تعالى ﴿أبشراً﴾. العرب لا تكاد تتكلم بالأشهر والأخير إلا في ضرورة الشعر ..... ١٧/١٣٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿إنا مرسلوا الناقة فتنة لهم...﴾ الآيات. الكلام على وصف الناقة وكيفية عقربها واسم عاقربها. العرب تسمى الجزار قداراً. بيان معنى ﴿كهشيم المحتظر﴾ ..... ١٧/١٤٠
- تفسير قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قوم لوط بالنذر...﴾ الآيات. أقوال النحويين في إعراب سحر ..... ١٧/١٤٣
- تفسير قوله تعالى: ﴿أَكْفَاركم خير من أولئكم...﴾ الآيات. الخطاب للعرب. بيان معنى الاستفهام. الخلاف في أن قوله تعالى: ﴿سيهزم الجمع﴾ مكية أو مدنية. دعاء النبي ﷺ على كفار قريش يوم بدر ..... ١٧/١٤٥
- تفسير قوله تعالى: ﴿إن المجرمين في ضلال وسعر...﴾ الآيات. فيه أربع مسائل: حديث النبي ﷺ في أن كل شيء بقدر. الله سبحانه قدر الأشياء قبل إيجادها. الأحاديث الواردة في تكفير أهل الإرجاء والقدر ..... ١٧/١٤٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿وما أمرنا إلا واحدة...﴾ الآيات، الأخبار الواردة في المقعد الصديق لأهل الجنة ..... ١٧/١٤٩

### تفسير سورة الرحمن

- القول بأنها مكية والدليل على ذلك. خبر إسلام قيس بن عاصم المنقري حين سماعه سورة ﴿الرحمن﴾. حديث النبي ﷺ في أن عروس القرآن سورة ﴿الرحمن﴾ ..... ١٧/١٥١
- تفسير قوله تعالى: ﴿الرحمن \* علم القرآن...﴾ الآيات. الرحمن فاتحة ثلاث سور. سورة ﴿الرحمن﴾ نزلت جواباً لأهل مكة حين قالوا: يعلمه بشر. الفرق بين ﴿النجم والشجر﴾. واشتقاق لفظ النجم، ومعنى سجودهما. بيان معنى ﴿الميزان﴾. الكلام على ﴿العصف والريحان﴾. ﴿فبأي آلاء ربكما تكذبان﴾ خطاب للإنس والجن ..... ١٧/١٥٢
- تفسير قوله تعالى: ﴿خلق الإنسان من صلصال كالفخار...﴾ الآيات. بيان معنى الصلصال. الكلام على خلق الجن ..... ١٧/١٦٠
- تفسير قوله تعالى: ﴿مرج البحرين يلتقيان...﴾ الآيات. الكلام على البحر المالح والأنهار العذبة وما يخرج منها ..... ١٧/١٦١
- تفسير قوله تعالى: ﴿كل من عليها فان \* ويبقى وجه ربك...﴾ الآيات. الضمير في

- ﴿عليها﴾ للأرض. الدعاء بـ «يا ذا الجلال والإكرام» مستحب ..... ١٦٤/١٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿يسأله من في السموات والأرض...﴾ الآيةين. ما روي من الأحاديث في تأويل قوله تعالى: ﴿كل يوم هو في شأن﴾. الكلام على شأن الله في كل يوم ..... ١٦٦/١٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿سنفرغ لكم آية الثقلان...﴾ الآيات. معنى الآية الوعيد والتهديد. الكلام على شيطان العقبة لما يبيع النبي ﷺ الانصار. القراءات في ﴿سنفرغ لكم﴾. هذه السورة و«الأحقاف» و«قل أوحى» دليل على أن الجن مكلفون الكلام على نزول الملائكة يوم القيامة وحاطتهم على الخلق ..... ١٦٨/١٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿فإذا انشقت السماء فكانت وردة كالدهان...﴾. حديث أبي هريرة في الختم على أفواه القوم يوم القيامة ونطق جوارحهم ..... ١٧٣/١٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿يعرف المجرمون بسيماهم...﴾ الآيات. سيما المجرمين سواد الوجه وزرقة العين. في قوله: ﴿آن﴾ ثلاثة أوجه. قصة الشاب الذي بكى الملائكة لبكائه من هول القيامة ..... ١٧٥/١٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿ولمن خاف مقام ربه جنتان...﴾ الآيات. قوله: ﴿ولمن خاف مقام ربه جنتان...﴾ دليل على عدم حث من حلف أنه من أهل الجنة إن كان هم بمعصية وتركها خوفاً من الله تعالى. وصف الجنتين. ما قيل في أن الآية نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه ..... ١٧٦/١٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿فيهن قاصرات الطرف...﴾ الآيةين. بيان معنى الطمث. في هذه الآية دليل على أن الجن تغشى كالإنس، وتدخل الجنة ويكون لهم فيها جنيات ..... ١٨٠/١٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿كأنهن الياقوت والمرجان...﴾ الآيات. ما روي في وصف نساء أهل الجنة. ﴿هل﴾ في الكلام على أربعة أوجه. معنى ﴿هل جزاء الإحسان إلا الإحسان﴾ ..... ١٨٢/١٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿ومن دونهما جنتان...﴾ الآيات. الأقوال في المفاضلة بين الجنتين الأولين وقوله: ﴿ومن دونهما جنتان﴾. معنى السدمة في قوله: ﴿مدهامتان﴾. العرب تقول لكل أخضر: أسود ..... ١٨٣/١٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿فيهما عيتان نضاختان...﴾ الآيات. معنى النضخ. هل النخل والرمان من الفاكهة أو ليسا منها؟ مذهب الحنفية فيمن حلف لا يأكل فاكهة وأكل رماناً أورطياً. وصف رمان الجنة ونخلها ..... ١٨٥/١٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿فيهن خيرات حسان...﴾ الآيةين. معنى ﴿خيرات﴾ والقراءات فيها. وصف هؤلاء الخيريات. الاختلاف في أيهما أكثر حسناً الحور أو الأميات ..... ١٨٦/١٧
- تفسير قوله تعالى: ﴿حور مقصورات في الخيام...﴾ الآيات. معنى الحوراء. ومعنى ﴿مقصورات﴾ ..... ١٨٨/١٧

تفسير قوله تعالى: ﴿مَتَكِّثِينَ عَلَى رُفُوفٍ خَضْرَاءَ...﴾ الآيات. الكلام على معنى الرفرف والعقبري ..... ١٩٠/١٧

### تفسير سورة الواقعة

ما روى في فضل سورة الواقعة. عبد الله بن مسعود يأمر بناته بقراءة سورة الواقعة كل ليلة خشية الغافة عملاً بالحديث الشريف في ذلك ..... ١٩٤/١٧

تفسير قوله تعالى: ﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ...﴾ الآيات. الواقعة القيامة والمراد النفخة الأخيرة. ﴿كاذبة﴾ مصدر بمعنى الكذب أو صفة. نسبة الخفض والرفع إلى القيامة مجاز. معنى ﴿وَيَسْتَجِيبُ الْجِبَالُ بِسَاءٍ﴾ والكلام على البس في اللغة ..... ١٩٤/١٧

تفسير قوله تعالى: ﴿وَكُنتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً...﴾ الآيات. الكلام على أصحاب الميمنة وأصحاب المشأمة والسابقين ..... ١٩٨/١٧

تفسير قوله تعالى: ﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ...﴾ الآيات. بيان ما ورد من الأحاديث والآثار في أن الثلاثين من أمة محمد ﷺ. معنى ﴿موضونة﴾ في الآية وفي اللغة ..... ٢٠٠/١٧

تفسير قوله تعالى: ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ...﴾ الآيات. الولدان ما هنا ولدان المسلمين أو المشركين ..... ٢٠٢/١٧

تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ...﴾ الآيات. الكلام على سدر أهل الجنة. قراءة علي رضي الله عنه «وطلع منضوء». العرب تسمى المرأة فراشاً ولباساً وإزاراً. نساء بني آدم يخلقن خلقاً جديداً في الإعادة. الكلام على معنى ﴿هَرَبًا أَتْرَابًا﴾ ..... ٢٠٧/١٧

تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَصْحَابُ الشَّامَلِ مَا أَصْحَابُ الشَّامَلِ...﴾ الآيات ..... ٢١٢/١٧

تفسير قوله تعالى: ﴿وَنَحْنُ خَلْقْنَاكُمْ فَلَوْلَا نَصْرُكُمْ...﴾ الآيات ..... ٢١٦/١٧

تفسير قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ...﴾ الآيات. المستحب لمن يلقي البذر أن يقرأ ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ﴾ الآية. في هذه الآية دليل لمن يدخل الزارع في أسماء الله تعالى ..... ٢١٧/١٧

تفسير قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ...﴾ الآيات. الأحاديث الواردة في شدة حر نار جهنم. بيان معنى المقوين في قوله تعالى: ﴿وَمَتَاعًا لِلْمُقَوِّينَ﴾ ..... ٢٢٠/١٧

تفسير قوله تعالى: ﴿فَلَا أَقْسَمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ...﴾ الآيات. فيه سبع مسائل: الكلام على معنى «لا» في الآية. بيان المراد من مواقع النجوم. التأويلات في وصف القرآن بأنه كريم. الاختلاف في معنى ﴿لَا يَمَسُّهُ﴾ وكذلك في ﴿الْمُطَهَّرُونَ﴾ من هم؟ ..... ٢٢٣/١٧

اختلاف العلماء في من المصحف بغير وضوء ..... ٢٢٣/١٧

تفسير قوله تعالى: ﴿أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُدْمِنُونَ...﴾ الآيات. معنى المدمن.

- الكلام على أن المطر سقيا الله عز وجل لا بالأنواء ..... ٢٢٧/١٧  
تفسير قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ \* فَرَوْحٌ وَرِيحَانٌ...﴾ الآيات. الكلام  
على معنى الروح والريحان ..... ٢٣٢/١٧

### تفسير سورة الحديد

- تفسير قوله تعالى: ﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ...﴾ الآيات. بيان معنى  
التسبيح والمراد به ..... ٢٣٥/١٧  
تفسير قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ...﴾ الآيات ..... ٢٣٦/١٧  
تفسير قوله تعالى: ﴿آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ...﴾ الآية ..... ٢٣٨/١٧  
تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَتَّقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ...﴾ الآيات. فيه خمس مسائل:  
معنى الكلام التوبيخ على عدم الإنفاق. المراد بالفتح هنا فتح مكة أو فتح الحديبية.  
الكلام على فضل أبي بكر رضي الله عنه. إذا اجتمع العلم والسن في خيرين قدم  
العلم ..... ٢٣٩/١٧  
تفسير قوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يقرضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا...﴾ الآيتين. ندب الإنفاق في  
سبيل الله. الكلام على القرض الحسن. المؤمنون يؤتون نورهم يوم القيامة على قدر  
أعمالهم ..... ٢٤٢/١٧  
تفسير قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ  
نُورِكُمْ...﴾ الآيات. يترك الكافر والمنافق بلا نور يوم القيامة. الكلام على السور  
في قوله تعالى: ﴿فَضْرِبْ بَيْنَهُمْ بَسُورًا...﴾ ما ورد في طول الأمل ونسيان العمل ..... ٢٤٥/١٧  
تفسير قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ...﴾ الآيتين.  
سبب نزول الآية. الكلام على فتوة بني إسرائيل وفسق أكثرهم. هذه الآية كانت  
سبب توبة الفضيل بن عياض وابن المبارك رحمهما الله تعالى ..... ٢٤٨/١٧  
تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمَصْدُقِينَ وَالْمَصْدَقَاتِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا...﴾  
الآيتين. بيان المراد بالقرض الحسن في الآية. الكلام على الصديقين والشهداء ..... ٢٥٢/١٧  
تفسير قوله تعالى: ﴿اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُوَ...﴾ الآيات. تأويل عمر  
رضي الله عنه قوله تعالى: ﴿وَجَنَّةٌ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ...﴾ ..... ٢٥٤/١٧  
تفسير قوله تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ...﴾  
الآيات. الكلام على أن كل شيء مكتوب مقدر لا مدفع له. معنى قوله تعالى:  
﴿الَّذِينَ يَخْلُونِ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبَغْلِ﴾ ..... ٢٥٧/١٧  
تفسير قوله تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ...﴾ الآيات. ما ورد في الأشياء التي  
نزلت مع آدم عليه السلام ..... ٢٦٠/١٧

تفسير قوله تعالى: ﴿ثُمَّ قَفِينَا عَلَى آثَارِهِمْ بِرُسُلِنَا...﴾ الآية. فيه أربع مسائل: معنى الرهبانية ومن ابتدئها في قوله تعالى: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا﴾. هذه الآية دليل على أن كل محدثة بدعة. وفيها أيضاً دليل على العزلة عن الناس عند فساد الزمان. نبي

النبي ﷺ عن الترهّب ..... ٢٦٢/١٧

تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ...﴾ الآيتين. معنى الكفل في قوله تعالى: ﴿يُؤْتِكُمْ كُفْلِينَ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾ ..... ٢٦٦/١٧

### تفسير سورة المجادلة

تفسير قوله تعالى: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا...﴾ الآية. سبب نزولها. الروايات في اسم المجادلة وزوجها. بيان معنى السميع ..... ٢٦٩/١٧

تفسير قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَظَاهَرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ...﴾ الآية. فيه ثلاث وعشرون مسألة: القراءات في ﴿يَظَاهَرُونَ﴾. حقيقة الظهار والموجب للحكم منه. إجماع الفقهاء على أن تشبيه الزوجة بالأم ظهار، وبغيرها من ذوات المحارم فيه خلاف. الكناية في الظهر. الأصل في الظهار أن يكون بلفظ الظهر. خلاف العلماء إذا لم يذكر لفظ الظهر. ألفاظ الظهار صريح وكناية. وفي التشبيه بعض من أعضاء أمه خلاف. المخلاف في الظهار بالأجنبية. الظهار لازم في كل زوجة مدخول بها وغير مدخول بها. الأقوال في الظهار من الأمة. ما قيل في الظهار قبل النكاح. الذي لا يلزم ظهاره. ليس على النساء تظاهر. الغضب لا يسقط حكم الظهار. المظاهر لا يقرب المرأة حتى يكفر. إذا ظاهر من نسائه الأربع بكلمة كان مظاهراً. حكم من ظاهر وطلق ..... ٢٧٢/١٧

تفسير قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَظَاهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا...﴾ الآيتين. فيه اثنتا عشرة مسألة. الأقوال في معنى العود. عتق الرقة يجب أن تكون كاملة. بيان معنى المسيس في قوله تعالى: ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ يَتَمَاسَا﴾. الكفارة هنا مرتبة. الكلام على العتق والصيام والإطعام ..... ٢٧٩/١٧

تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادِّثُونَ اللَّهَ وَرُسُلَهُ كَبَتُوا...﴾ الآيتين. بيان معنى المحادة ..... ٢٨٨/١٧

تفسير قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ...﴾ الآية. بيان معنى السرار والنجوى. العدد غير مقصود في الآية. نزلت الآية في قوم من المنافقين ..... ٢٨٩/١٧

تفسير قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَهَوْنَا عَنِ النَّجْوَى...﴾ الآية. ما قيل في سبب نزول هذه الآية وأن المقصود بها اليهود. ما ورد في تحية اليهود للنبي ﷺ. اختلاف الفقهاء في رد السلام على أهل الذمة ..... ٢٩٠/١٧

- تفسير قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَتَنَاجَوْا بِالْإِثْمِ ...﴾ الآيتين .  
 ٢٩٤/١٧ ..... النهي عن تناجي اثنين أو أكثر دون واحد .
- تفسير قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ ...﴾ الآية .  
 فيه سبع مسائل : ما ورد في سبب نزول الآية . القراءات في قوله : ﴿تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ﴾ . الصحيح أن الآية عامة في كل مجلس . النهي عن أن يقيم الرجل أخاه ثم يجلس فيه . قوله تعالى : ﴿يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ﴾ دليل على أن الرفعة عند الله بالإيمان أولاً وبالعلم ثانياً . بيان فضل العلماء ٢٩٦/١٧
- تفسير قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ ...﴾ الآيتين . سبب النزول .  
 حديث الترمذي في مقدار الصدقة . الروايات في نسخ هذا الحكم ٣٠١/١٧
- تفسير قوله تعالى : ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ...﴾ الآيات . بيان  
 سبب النزول ٣٠٣/١٧
- تفسير قوله تعالى : ﴿لَنْ تَغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً ...﴾ الآيات ٣٠٥/١٧
- تفسير قوله تعالى : ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَفِّقُونَ مِنْ شَأْنٍ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ...﴾ الآية . الروايات في سبب نزولها . استدلال مالك رحمه الله من هذه الآية على معاداة القدرية . الكلام على حزب الله في قوله تعالى : ﴿أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا أَنْ حِزْبُ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ ٣٠٦/١٧

□□□